

AMERICAN
UNIVERSITY OF
BEIRUT



ALB. LIBRARY



﴿مجموع رسائل﴾

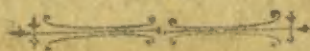
من تأليف

شيخ الاسلام تقي الدين ابي العباس احمد بن عبد الحليم
ابن عبد السلام بن تيمية الحراني الدمشقي
المتوفي سنة ٧٢٨ هـ رحمه الله تعالى

(الأولى)

﴿رسالة العبودية﴾

في تفسير قوله تعالى (يا أيها الناس اعبدوا ربكم)



﴿عنى بتصحيحه﴾

السيد محمد بدر الدين ابو فراس النعساني الحلبي

﴿الطبعة الأولى﴾

على نفقة السادات أحمد ناجي الجمالي ومحمد امين الحانجي وأخيه

١٣٢٣ هـ

﴿طبع بالطبعة الحسينية المصرية﴾

بجوار مسجد الامام الحسين رضى الله تعالى عنه

﴿لصاحبها ومدير ادارتها محمد عبد اللطيف الخطيب﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سئل الشيخ الامام العالم العلامة محي السنة ومحي البدعة أبو العباس أحمد بن تيمية
رضي الله عنه وأرضاه عن قوله عز وجل (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ) فما العبادة وفروعها
وهل مجموع الدين داخل في العبادة أم لا وما حقيقة العبودية وهل هي أعلا المقامات
أم فوقها شيء من المقامات وليسط لنا القول في ذلك فأجاب رضي الله عنه
الحمد لله رب العالمين . العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال
الباطنة والظاهرة كالصلاة والزكاة والصيام والحج وصدق الحديث وأداء الأمانة وبر
والوالدين وصلة الأرحام والوفاء بالعهود والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد
للكفار والمنافقين والإحسان إلى الجار واليتيم والمسكين والمملوك من الآدميين
والبهائم والدعاء والذكر والقراءة وأمثال ذلك من العبادة وكذلك حب الله ورسوله
وخشية الله والانابة إليه وإخلاص الدين له والصبر لحكمه والشكر لنعمه والرضا
بقضائه والتوكل عليه والرجاء لرحمته والخوف لعذابه وأمثال ذلك هي من العبادات لله
وذلك أن العبادة لله هي الغاية المحبوبة لله والمرضية له التي خلق الخلق لها كما قال تعالى
(وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) وبها أرسل جميع الرسل كما قال نوح لقومه
(اعبدوا الله ما لكم من إله غيره) وكذلك قال هود وصالح وشعيب وغيرهم لقومهم
وقال تعالى (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من
هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة) وقال تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول
إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) وقال تعالى (وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا
ربكم فاعبدون) كما قال في الآية الأخرى (يَا أَيُّهَا الرسل كلوا من الطيبات واعملوا
صالحا أتي بما تعملون عليم) وجعل ذلك لازما لرسله إلى الموت كما قال (واعبد
ربك حتى يأتيتك اليقين) وبذلك وصف ملائكته وأنبياءه فقال تعالى (وله من في
السموات والأرض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون

الليل والنهار لا يفترون) وقال تعالى (فالذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) وذم المستكبرين عنها بقوله (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) ونعت صفوة خلقه بالعبودية له فقال تعالى (عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيرا) وقال (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) الآيات ولما قال الشيطان (فبا أغويتني لازين لهم في الارض ولا غوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين) قال الله تعالى (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين) وقال في وصف الملائكة بذلك (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) وقال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا ادا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا لقد أحصاهم وعدهم عدا وكلهم آتية يوم القيامة فردا) وقال تعالى عن المسيح الذي ادعيت فيه الالهية والبنوة (ان هو الا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلا لبني اسرائيل) ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم انما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله وقد نعته الله بالعبودية في أكمل أحواله فقال في الاسراء (سبحان الذي أسرى بعبده ليلا) وقال في الانبياء (فأوحى الى عبده ما أوحى) وقال في الدعوة (وانه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا) وقال في التحدى (وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله) فالذين كله داخل في العبادة وقد ثبت في الصحيح أن جبريل لما جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة أعرابي وسأله عن الاسلام والايمان والاحسان فقال الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا قال فما الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت وتؤمن بالقدر خيره وشره قال فما الاحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ثم قال في آخر الحديث هذا جبريل جاءكم يعلمكم دينكم فجعل هذا كله من الدين والدين يتضمن معنى الخضوع والذل يقال دنته فدان أي أدلته فذل ويقال ندين الله

وندين لله أى نعبد الله ونطيعه ونخضع له فدين الله عبادته وطاعته والخضوع له والعبادة أصل معناها الذل أيضا يقال طريق معبد اذا كان مذلا قد وطئته الاقدام لكن العبادة المأمور بها تتضمن معنى الذل ومعنى الحب فهى تتضمن غاية الذل لله بغاية المحبة له فان آخر مراتب الحب هو التتيم وأوله العلاقة لتعلق القلب بالمحبوب ثم الصباية لانصباب القلب اليه ثم الغرام وهو الحب اللازم للقلب ثم العشق وآخرها التتيم يقال تيم الله أى عبد الله فالتتيم المعبد لمحبه ومن خضع لانسان مع بغضه له فلا يكون عابدا ولو أحب شيأ ولم يخضع له لم يكن عابدا له كما قد يحب ولده وصديقه ولهذا لا يكفي أحدهما في عبادة الله بل يجب أن يكون الله أحب الى العبد من كل شئ وأن يكون الله عنده أعظم من كل شئ بل لا يستحق المحبة والذل التام الا الله فكل ما أحب لغير الله فمحبه فاسدة وما عظم بغير أمر الله كان تعظيمه باطلا قال تعالى (قل ان كان آبائكم وأبناءكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فمربصوا حتى يأتى الله بأمره) فجنس المحبة يكون لله ورسوله كالطاعة تكون لله ورسوله والارضاء لله ورسوله (والله ورسوله أحق أن يرضوه) والاياء لله ورسوله (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) وأما العبادة وما يناسبها من التوكل والخوف ونحو ذلك فلا يكون الا لله وحده كما قال تعالى (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيأ ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون) وقال تعالى (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيوئنا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون) فالاياء لله ولرسوله لقبوله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) وأما الحسب وهو الكافي فهو الله وحده كما قال تعالى (الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) وقال تعالى (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) أى حسبك وحسب من اتبعك الله ومن ظن ان المعنى حسبك الله والمؤمنون معه فقد غلط غلطا فاحشا كما قد بسطناه في غير هذا الموضع وقال تعالى (أليس الله بكاف عبده) وتحرير ذلك أن العبد يراد به المعبد الذى عبده الله فذله ودبره وصرّفه وبهذا الاعتبار لجميع المخلوقين عباد الله من الابرار والفجار والمؤمنين والكفار وأهل الجنة وأهل النار اذ هو ربهم كلهم ومليكمهم لا يخرجون

عن مشيئته وقدره وكلماته التامات التي لا يجاوزها بر ولا فاجر فما شاء كان وان لم يشأ وما شاء ان لم يشأ لم يكن كما قال تعالى (أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه يرجعون) فهو سبحانه رب العالمين وخالقهم ورازقهم ومحييهم ومميتهم ومقلب قلوبهم ومصرف أمورهم لارب لهم غيره ولا مالك لهم سواه ولا خالق الا هو سواء اعترفوا بذلك أو أنكروه وسواء علموا بذلك أو جهلوه ولكن أهل الايمان منهم علموا ذلك واعترفوا به بخلاف من كان جاهلا بذلك أو جاحدا له مستكبرا على ربه لا يقر ولا يخضع له مع علمه بان الله ربه وخالقه فالمعرفة بالحق اذا كانت مع الاستكبار عن قبوله والجدد له كان عذابا على صاحبه كما قال تعالى (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) وقال تعالى (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون) وقال تعالى (فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) فاذا عرف العبد ان الله ربه وخالقه وانه مفتقر اليه ومحتاج اليه عرف عبوديته المتعلقة بربوبية الله وهذا العبد يسأل ربه ويتضرع اليه ويتوكل عليه لكن قد يطيع أمره وقد يعصيه وقد يعبد مع ذلك وقد يعبد الشيطان والاصنام ومثل هذه العبودية لا تفرق بين أهل الجنة وأهل النار ولا يصير بها الرجل مؤمنا كما قال الله تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون) فان المشركين كانوا يقرون ان الله خالقهم ورازقهم وهم يعبدون غيره قال تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) وقال تعالى (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنى تسحرون) وكثير ممن يتكلم في الحقيقة ويشهدا يشهد هذه الحقيقة وهي الحقيقة الكونية التي يشترك فيها وفي شهودها ومعرفتها المؤمن والكافر والبر والفاجر وابليس معترف بهذه الحقيقة وأهل النار قال ابليس (رب انظرني الى يوم يبعثون) وقال (رب بما أغويتني لآتينن لهم في الارض ولا أغوينهم أجمعين) وقال (فبعزتك لأغوينهم أجمعين) وقال (أرأيتك هذا الذي كرمت علي) وأمثال هذا من الخطاب الذي يقر فيه بأن الله ربه وخالقه وخالق غيره وكذلك أهل النار قالوا (ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين) وقال (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم قال

أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا (فمن وقف عند هذه الحقيقة وعند شهودها ولم يقم
بما أمر به من الحقيقة الدينية التي هي عبادته المتعلقة بالهية وطاعة أمره وأمر رسله
كان من جنس ابليس وأهل النار وان ظن مع ذلك أنه من خواص أولياء الله تعالى
وأهل المعرفة والتحقيق الذين سقط عنهم الأمر والنهي الشرعيان كان شر من أهل
الكفر والالحاد ومن ظن ان الحضر أو غيره سقط عنهم الأمر لمشاهدة الإرادة
ونحو ذلك كان قوله هذا شرا من أقوال الكافرين بالله ورسله حتى يدخل في النوع
الثاني من معنى العبد وهو العبد بمعنى العابد فيكون عابدا لله لا يعبد الا اياه فيطيع أمره
وأمر رسله ويوالي أولياءه المؤمنين المتقين ويعادى أعداءه وهذه العبادة متعلقة بالهية
تعالى ولهذا كان عنوان التوحيد لا اله الا الله بخلاف من يقر بربوبيته ولا يعبد أو
يعبد معه الها آخر فالاله الذي يأله القلب بكمال الحب والتعظيم والاحلال والاكرام
والخوف والرجاء ونحو ذلك وهذه العبادة هي التي يحبها الله ويرضاها وبها وصف
المصطفين من عبادته وبها بعث رسله وأما العبد بمعنى المعبود سواء أقر بذلك أو أنكره
فتلك يشترك فيها المؤمن والكافر وبالفارق بين هذين النوعين يعرف الفرق بين
الحقائق الدينية الداخلة في عبادة الله ودينه وأمره الشرعي التي يحبها ويرضاها ويوالي
أهلها ويكرمهم بحسبه وبين الحقائق الكونية التي يشترك فيها المؤمن والكافر والبر
والفاجر التي من اكتفى بها ولم يتبع الحقائق الدينية كان من أتباع ابليس اللعين
والكافرين برب العالمين ومن اكتفى بها في بعض الامور دون بعض أو في مقام أو
حال نقص من ايمانه وولايته لله بحسب ما نقص من الحقائق الدينية وهذا مقام عظيم فيه
غلط الغالطون وكثر فيه الاشتباه على السالكين حتى زلق فيه من أكابر الشيوخ
المنتسبين الى التحقيق والتوحيد والعرفان ما لا يحصيهم الا الله الذي يعلم السر والاعلان
والى هذا أشار الشيخ عبد القادر رحمه الله فيما ذكر عنه بأن كثيرا من الرجال اذا
وصلوا الى القضاء والقدر امسكوا الا أنفاني انفتحت لى فيه روزة فنازعت أقدار الحق
بالحق للحق والرجل من يكون منازعا للقدر لا من يكون موافقا للقدر والذي ذكره
الشيخ رحمه الله هو الذي أمر الله به ورسوله لكن كثير من الرجال غلطوا فانهم قد
يشهدون ما يقدر على أحدهم من المعاصي والذنوب أو ما يقدر على الناس من ذلك
بل من الكفر ويشهدون ان هذا جار بمشيئة الله وقضائه وقدره داخل في حكم ربوبيته
ومقتضى مشيئته فيظنون أن الاستسلام لذلك وموافقته والرضا به ونحو ذلك دينا وطريقا

وعبادة فيضاهون المشركين الذين قالوا (لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء) وقالوا (أنطعم من لو يشاء الله أطعمه) وقالوا (لو شاء الرحمن ما عبدناهم) ولو هدوا لعلموا ان القدر أمرنا أن نرضى به ونصبر على موجه في المصائب التي تصيبنا كال فقر والمرض والخوف قال تعالى (ما أصاب من مصيبة الا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه) قال بعض السلف هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم وقال تعالى (ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال احتج آدم وموسى فقال موسى أنت آدم الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته وعلمك أسماء كل شيء فلماذا أخرجتنا ونفسك من الجنة فقال له آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه فهل وجدت ذلك مكتوباً علىّ قبل أن أخلق قال نعم قال فخرج آدم وموسى وآدم عليه السلام لم يحتج على موسى بالقدر ظنا ان المذنب يحتج بالقدر فان هذا لا يقوله مسلم ولا يقوله عاقل ولو كان هذا عذرا لكان عذرا لابليس وقوم نوح وقوم عاد وكل كافر ولا موسى أيضا لام آدم عليه السلام لاجل الذنب فان آدم تاب الله عليه فاجتبه وهداه ولكن لامة لاجل المصيبة التي لحقتهم بالخطيئة ولهذا قال له فلماذا أخرجتنا ونفسك من الجنة فأجابه آدم بأن هذا كان مكتوباً قبل أن يخلق فكان العمل والمصيبة المترتبة عليه مقدرا وما قدر من المصائب يجب الاستسلام له فانه من تمام الرضاء بالله ربا وأما الذنوب فليس للعباد أن يذنبوا اذا أذنب فعليه أن يستغفر الله ويتوب من صنوف المعائب ويصبر على المصائب قال تعالى (فاصبر ان وعد الله حق واستغفر لذنبك) وقال (وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا) وقال تعالى (وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور) وقال يوسف (انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين) وكذلك ذنوب العباد يجب على العبد فيها أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر بحسب قدرته ويجاهد في تبيل الله الكفار والمنافقين ويوالى أولياء الله ويعادى أعداء الله ويحب في الله ويبغض في الله تعالى كما قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالموودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول وإياكم) الى قوله (قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم انا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء

أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده) وقال تعالى (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه) وقال تعالى (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار) وقال تعالى (أفنجعل المسلمين كالجرمين) وقال تعالى (أم حسب الذين اجترأوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون) وقال تعالى (وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الأحياء ولا الأموات) وقال تعالى (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل هل يستويان مثلا) وقال تعالى (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستويان والحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بجدير هل يستوي هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم) وقال تعالى (لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون ونظائر ذلك كثير مما يفرق الله فيه بين أهل الحق والباطل وأهل الطاعة والمعصية وأهل البر والفجور وأهل الهدى والضلال وأهل الغنى والرشاد وأهل الصدق والكذب فمن شهد الحقيقة الكونية دون الدينية سوى بين هذه الأجناس المختلفة التي فرق الله بينها غاية التفريق حتى يؤل به الأمر إلى أن يسوى الله بالأصنام كما قال تعالى عنهم (تالله إن كنا لفي ضلال مبين إذ نسويكم برب العالمين) بل قد آل الأمر بهؤلاء إلى أن سوا الله بكل موجود وجعلوا ما يستحقه من العبادة والطاعة حقا لكل موجود إذ جعلوه هو وجود المخلوقات وهذا من أعظم الكفر والالحاد والكفر برب العباد وهو لا يصل بهم الكفر إلى أنهم لا يشهدون أنهم عباد لا بمعنى أنهم معبدون ولا بمعنى أنهم عابدون إذ يشهدون أنفسهم هي الحق كما صرح بذلك طواغيتهم كابن عربي صاحب الفصوص وأمثلة من الملاحدين المفترين كابن سبعين وأمثلة ويشهدون أنهم هم العابدون والمعبودون وهذا ليس بشهود حقيقة لا كونية ولا دينية بل هو ضلال وعمى عن شهود الحقيقة الكونية حيث جعلوا وجود الخالق هو وجود المخلوق وجعلوا كل وصف مذموم وممدوح نعتا للخالق وللمخلوق إذ وجود هذا هو وجود هذا عندهم وأما المؤمنون بالله ورسوله عوامهم وخواصهم الذين هم أهل الكتاب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله أهلين من الناس قيل من هم

بارسول الله قال أهل القرآن هم أهل الله وخاصته فهو لاء يعلمون أن الله رب كل شيء
ومليكه وخالقه وان الخالق سبحانه مبين للمخلوقات ليس هو حالا فيها ولا متحدا به
ولا وجوده وجودا والنصارى كفرهم الله بأن قالوا بالحلول والاتحاد بالمسيح خاصة
فكيف من جعل ذلك عاما في كل مخلوق ويعلمون مع ذلك ان الله أمر بطاعته وطاعة
رسوله ونهى عن معصيته ومعصية رسوله وانه لا يجب الفساد ولا يرضى لعباده الكفر
وان على الخلق أن يعبدوه ويطيعوا أمره ويستعينوا به على ذلك كما قال (يايك تعبد
واباك نستعين) ومن عبادته وطاعة أمره الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بحسب
الامكان والجهاد في سبيله لاهل الكفر والنفاق فيجتهدون في اقامة دينه مستعينين به
دافعين مزيلين بذلك ما قدر من السيئات دافعين بذلك ما قد يخاف من ذلك كما يزيل
الانسان الجوع الحاضر بالاكل ويدفع به الجوع المستقبل وكذلك اذا ازال البرد ودفعه
باللباس وكذلك كل مطلوب يدفع به مكروه كما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم رأيت
أدوية تداوى بها ورقى نسترقى بها وتقاة تقيها هل ترد من قدر الله شيأ فقال هي
من قدر الله وفي الحديث ان الدعاء والبلاء يلتقيان فيعتلجان بين السماء والارض فهذا
حال المؤمنين بالله ورسوله العابدين لله وكل ذلك من العبادة وهؤلاء الذين يشهدون
الحقيقة الكونية وهي ربوبيته تعالى لكل شيء ويجعلون ذلك مانعا من اتباع أمره الديني
الشرعى على مراتب في الضلال فعلا تهم يجعلون ذلك مطلقا عاما فيحتجون بالقدر في
كل ما يخالفون فيه الشريعة وقول هؤلاء شر من قول اليهود والنصارى وهو من جنس
قول المشركين الذين قالوا (لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء) وقالوا
(لو شاء الرحمن ما عبدناهم) وهؤلاء من أعظم أهل الارض تناقضا بل كل من احتج
بالقدر متناقض فانه لا يمكنه أن يقر كل آدمى على ما فعل فلا بد اذا ظلمه ظالم أو ظلم
الناس ظالم وسعى في الارض بالفساد وأخذ يسفك دماء الناس ويستحل القروج
ويهلك الحرث والنسل ونحو ذلك من أنواع الضرر التي لاقوام للناس بها أن يدفع
هذا العدوان ويعاقب الظلم بما يصكف عدوان أمثاله فيقال له ان كان القدر
حجة فدع كل أحد يفعل ما يشاء بك وبغيرك وان لم يكن حجة بطل أصل قولك
وأصحاب هذا القول الذين يحتجون بالحقيقة الكونية لا يطرءون هذا القول ولا
يلتزمون به وانما هم بحسب أهوائهم وآرائهم كما قال فيهم بعض العلماء أنت عند الطاعة
قدرى وعند المعصية جبرى أى مذهب وافق هوالك تمذهب به ومنهم صنف يدعون

التحقيق والمعرفة فيزعمون أن الأمر والنهي لازم لمن شهد لنفسه فعلاً وأثبت له صنعا
 اما من شهد أن أفعاله مخلوقة أو أنه مجبور على ذلك وان الله هو المتصرف فيه كما يحرك
 سائر المتحركات فانه يرتفع عنه الأمر والنهي والوعد والوعيد وقد يقولون من شهد
 الارادة سقط عنه التكليف ويزعم أحدهم ان الخضر سقط عنه التكليف لشهوده
 الارادة فهو لا يفرقون بين العامة وبين الخاصة الذين شهدوا الحقيقة الكونية فشهدوا أن
 الله خالق أفعال العباد وانه يريد لجميع الكائنات وقد يفرقون بين من يعلم ذلك علماً
 وبين من يراه شهوداً فلا يسقطون التكليف عن من يؤمن بذلك ويعلمه فقط ولكن
 عن من يشهده فلا يرى لنفسه فعلاً أصلاً وهو لا يجعلون الجبر واثبات القدر
 مانعاً من التكليف على هذا الوجه وقد وقع في هذا طوائف من المنتسبين الى
 التحقيق والمعرفة والتوحيد وسبب ذلك انه ضاق نطاقهم عن كون العبد يؤمر بما
 يقدر عليه خلافه كما ضاق نطاق المعتزلة وغيرهم من القدرية عن ذلك ثم المعتزلة أثبتت
 الأمر والنهي الشرعيين وردت القضاء والقدر الذي هو ارادة الله العامة وخلق
 لأفعال العباد وهو لا أثبتوا القضاء والقدر ونفوا الأمر والنهي في حق من شهد
 القدر اذ لم يمكنهم نفي ذلك مطلقاً وقول هو لا شر من قول المعتزلة ولهذا لم يكن في
 السلف من هو لا أحد وهو لا يجعلون الأمر والنهي للمحتجوبين الذين لم يشهدوا
 هذه الحقيقة الكونية ولهذا يجعلون من وصل الى هذه الحقيقة سقط عنه الأمر والنهي
 وصار من الخاصة وربما تأولوا على ذلك قوله تعالى (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين)
 وجعلوا اليقين هو معرفة هذه الحقيقة وقول هو لا كفر صريح وان وقع فيه طوائف
 لم يعلموا أنه كفر فانه قد علم بالاضطرار من دين الاسلام أن الأمر والنهي لازم لكل
 عبد مادام عقله حاضراً الى أن يموت لا يسقط عنه الأمر والنهي لا بشهوده القدر ولا
 بغير ذلك فمن لم يعرف ذلك عرفه وبين له فان أصر على اعتقاد سقوط الأمر والنهي
 فانه يقتل وقد كثرت مثل هذه المقالات في المتأخرين وأما المتقدمون من هذه
 الامة فلم تكن هذه المقالات معروفة بينهم وهذه المقالات هي محادة الله ورسوله
 ومعاداة له وصد عن سبيله ومشاقة له وتكذيب لرسوله ومضادة له في حكمه وان كان
 من يقول هذه المقالات قد يجهل ذلك ويعتقدان هذا الذي هو عليه طريق الرسول
 وطريق أولياء الله المحققين فهو في ذلك بمنزلة من يعتقد أن الصلاة لا تجب عليه
 لاستغنائه عنها بما يحصل له من الاحوال القلبية أو ان الحر حلال له لكونه من

الخواص الذين لا يضرهم شرب الخمر أو ان الفاحشة حلال له لأنه صار كالبحر لا تذكره الذنوب ونحو ذلك ولا ريب ان المشركين الذين كذبوا الرسل يترددون بين البدعة المخالفة لشرع الله وبين الاحتجاج بالقدر على مخالفة أمر الله فهو لاء الاصناف فيهم شبه من المشركين اما أن يتدعوا واما أن يحتجوا بالقدر واما أن يجمعوا بين الأمرين كما قال تعالى عن المشركين (واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله مالا تعلمون) وكما قال تعالى عنهم (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء) وقد ذكر عن المشركين ما ابتدعوه من الدين الذي فيه تحليل الحرام والعبادة التي لم يشرعها الله بمثل قوله (وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم وانعام حرمت ظهورها وانعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه) الى آخر السورة وكذلك في سورة الاعراف في قوله تعالى (يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة) الى قوله (واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) الى قوله (قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد) الى قوله (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة) الى قوله (قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله مالا تعلمون) وهؤلاء قد يسمون ما أحدثوه من البدع حقيقة كما يسمون ما يشهدون من القدر حقيقة وطريق الحقيقة عندهم هو السلوك الذي لا يتقيد صاحبه بأمر الشارع ونهيه ولكن بما يراه ويدوقه ويحده ونحو ذلك وهؤلاء لا يحتجون بالقدر مطلقا بل عمدتهم اتباع آرائهم وأهوائهم وجملهم لما يرونه ويهوونه حقيقة وأمرهم باتباعها دون اتباع أمر الله ورسوله نظير بدع أهل الكلام من الجهمية وغيرهم الذين يجمعون ما ابتدعوه من الأقوال المخالفة للكتاب والسنة حقائق عقلية يجب اعتقادها دون ما دلت عليه السمعيات ثم الكتاب والسنة اما أن يحرفوه عن مواضعه واما أن يعرضوا عنه بالكلية فلا يتدبرونه ولا يعقلونه بل يقولون نفوض معناه الى الله مع اعتقادهم لثقيض مدلوله واذا حقق على هؤلاء ما يزعمونه من العقلية المخالفة للكتاب والسنة وجدت جهليات واعتقادات فاسدة وكذلك أولئك اذا حقق عليهم ما يزعمونه من حقائق

أولياء الله المخالفة للكتاب والسنة وجدت من الأهواء التي يتبعها أعداء الله لأوليائه وأصل ضلال من ضل هو تقديم قياسه على النص المنزل من عند الله واختياره الهوى على اتباع أمر الله فان الذوق والوجد ونحو ذلك هو بحسب ما يحبه العبد فكل محبه له ذوق ووجد بحسب محبته فأهل الايمان لهم من الذوق والوجد مثل ما بينه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله في الحديث الصحيح ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ومن كان يحب المرء لا يحبه الله ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقي في النار وقال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً واما أهل الكفر والبدع والشهوات فكل بحسبه قيل لسفيان بن عيينة ما بال أهل الأهواء لهم محبة شديدة لأهوائهم فقال أنسيت قوله تعالى (واشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم) أو نحو هذا الكلام فعباد الاصنام يحبون آلهم كما قال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله) وقال (فان لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن أتبع هواه بغير هدى من الله) وقال (ان يتبعون الا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى) ولهذا يميل هؤلاء الى سماع الشعر والاصوات التي تهيج المحبة المطلقة التي لا تختص بأهل الايمان بل يشترك فيها محب الرحمن ومحب الاوثان ومحب الصليان ومحب الاوطان ومحب الاخوان ومحب المردان ومحب النسوان وهؤلاء الذين يتبعون أذواقهم ومواجيدهم من غير اعتبار لذلك بالكتاب والسنة وما كان عليه سلف الأمة فالمخالف لما بعث الله به رسله من عبادته وطاعته وطاعة رسله لا يكون متبعاً للدين الذي شرعه الله كما قال (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون انهم لن يغفوا عنك من الله شيئاً وان الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولى المتقين) بل يكون متبعاً لهواه بغير هدى من الله قال تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) وهم في ذلك تارة يكونون على بدعة يسمونها حقيقة يقدمونها على شريعة الله وتارة يحتجون بالقدر الكوني على شريعة الله كما أخبر به تعالى عن المشركين كما تقدم ومن هؤلاء طائفة هم أعلاهم قدراً وهم مستمسكون بالدين في أداء الفرائض المشهورة واجتناب المحرمات المشهورة لكن يغفلون في ترك ما أمروا به من الاسباب التي هي عبادة طائفة أن العارف اذا شهد القدر أعرض عن ذلك مُشَلٍّ من

يجعل التوكل منهم أو الدعاء ونحو ذلك من مقامات العامة دون الخاصة بناء على أن من شهد القدر علم أن ما قدر سيكون فلا حاجة الى ذلك وهذا غلط عظيم فان الله قدر الأشياء بأسبابها كما قدر السعادة والشقاوة بأسبابها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق للجنة أهلا خلقها لهم وهم في أصلاب آبائهم ويعمل أهل الجنة يعملون وخلق للنار أهلا خلقها لهم وهم في أصلاب آبائهم ويعمل أهل النار يعملون وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم لما أخبرهم بأن الله كتب المقادير فقالوا يا رسول الله أفلا ندع العمل وتنكل على الكتاب فقال لا أعملوا فكل ميسر لما خلق له أما من كان من أهل السعادة فسييسر لعمل أهل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فسييسر لعمل أهل الشقاوة فما أمر الله به عباده من الأسباب هو عبادة والتوكل مقرون بالعبادة كما في قوله تعالى (فاعبدوه وتوكلوا عليه) وفي قوله (قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب) وقول شعيب عليه السلام (عليه توكلت واليه أنيب) ومنهم طائفة قد تركت المستحبات من الاعمال دون الواجبات فتتقص بقدر ذلك ومنهم طائفة يغترون بما يحصل لهم من خرق عادة مثل مكاشفة أو استجابة دعوة مخالفة للعادة العامة ونحو ذلك فيشتغل أحدهم عما أمر به من العبادات والشكر ونحو ذلك فهذه الامور ونحوها كثيرا ما تعرض لأهل السلوك والتوجه وانما يخجو العبد منها بملازمة أمر الله الذي بعث به رسوله في كل وقت كما قال الزهري كان من مضى من سلفنا يقولون الاعتصام بالسنة نجاة وذلك ان السنة كما قال مالك رحمه الله مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق والعبادة والطاعة والاستقامة ولزوم الصراط المستقيم ونحو ذلك من الاسماء مقصودها واحد ولها أصلان أحدهما أن لا يعبد الا الله والثاني أن يعبد بما أمر وشرع لا بغير ذلك من الاهواء والبدع قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) وقال تعالى (بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف ولا هم يحزنون) وقال تعالى (ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً واتخذ الله ابراهيم خليلاً) فالعمل الصالح هو الاحسان وهو فعل الحسنات والحسنات هي ما أحبه الله ورسوله وهو ما أمر به من ايجاب واستحباب فما كان من البدع التي في الدين ليست مشروعة فان لا يحبها ولا رسوله فلا تكون من الحسنات ولا من العمل الصالح كما ان ما يعلم أنه فجور كالفواحش والظلم ليس من الحسنات ولا من العمل الصالح وأما قوله (ولا يشرك

بعبادة ربه أحدا) وقوله (أسلم وجهه لله) فهو اخلاص الدين لله وحده وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول اللهم اجعل عملي كله صالحا واجعله لوجهك خالصا ولا تجعل لأحد فيه شيئا وقال الفضيل بن عياض في قوله (ليلوكم أيكم أحسن عملا) قال أخلصه وأصوبه قالوا يا أبا على ما أخلصه وأصوبه قال العمل اذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل واذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقبل حتى يكون خالصا صوابا والخالص أن يكون لله والصواب أن يكون على السنة فان قيل فاذا كان جميع ما يحبه الله داخل في اسم العبادة فلماذا عطف عليها غيرها كقوله (اياك نعبد واياك نستعين) وقوله (فاعبده وتوكل عليه) وقول نوح (اعبدوا الله واتقوه وأطيعون) وكذلك قول غيره من الرسل قيل هذا له نظائر كما في قوله (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) وكذلك (ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى) وايتاء ذى القربى هو من العدل والاحسان كما أن الفحشاء والبغى من المنكر وكذلك قوله (والذين يمسكون بالكتاب واقاموا الصلاة) واقام الصلاة من أعظم التمسك بالكتاب وكذلك قوله (انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعون تارغا ورهبا) ودعاؤه رغبا ورهبا من الخيرات وأمثال ذلك في القرآن كثير وهذا الباب يكون تارة مع كون أحدهما بعض الآخر فيعطف عليه تخصيصا له بالذكر لكونه مطلوبا بالمعنى العام والمعنى الخاص وتارة تكون دلالة الاسم تنوع بحال الافراد والاقتران فاذا أفرد عم واذا قرن بغيره خص كاسم الفقير والمسكين لما أفرد أحدهما في قوله تعالى (للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله) وقوله (أو اطعام عشرة مساكين) دخل فيه الآخر ولما قرن بينهما في قوله تعالى (انما الصدقات للفقراء والمساكين) صارا نوعين وقد قيل ان الخاص المعطوف على العام لا يدخل في العام حال الاقتران بل يكون من هذا الباب والتحقيق أن هذا ليس بلازم قال تعالى (من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال) وقاله تعالى (واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومريم) وذكر الخاص مع العام يكون لأسباب متنوعة تارة لكونه له خاصية ليست لسائر أفراد العام كما في نوح وابراهيم وموسى وعيسى وتارة لكون العام فيه اطلاق قد لا يفهم منه العموم كما في قوله (هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) فقوله يؤمنون بالغيب يتناول الغيب الذى يجب الايمان به لكن فيه اجمال وليس فيه دلالة على أن من الغيب ما أنزل اليك وما أنزل

من قبلك وقد يكون من المقصود أنهم يؤمنون بالخبر به وهو الغيب وبالأخبار بالغيب وهو ما أنزل إليك وما أنزل من قبلك ومن هذا الباب قوله تعالى (أتل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة) وقوله تعالى (والذين يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة) وتلاوة الكتاب هي اتباعه كما قال ابن مسعود في قوله (الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته) قال يحللون حلاله ويحرمون حرامه ويؤمنون بمتشابهه ويعملون بمحكمه فاتباع الكتاب يتناول الصلاة وغيرها لكن خصصها بالذكر لمزيتها وكذلك قوله لموسى (اننى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة لذكري) وأقام الصلاة لذكره من أجل عبادته وكذلك قوله تعالى (اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) وقوله (اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة) وقوله (اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) فان هذه الامور هي أيضا من تمام تقوى الله فكذلك قوله (فاعبدوه وتوكل عليه) فان التوكل والاستعانة هي من عبادة الله لكن خست بالذكر ليقصدها المتعبد بخصوصيتها بأنها هي العون على سائر أنواع العبادة اذ هو سبحانه لا يعبد الا بعبودته اذ اتبين هذا فكمال المخلوق في تحقيق عبوديته لله وكلما ازداد العبد تحقيقا للعبودية ازداد كماله وعلت درجته ومن توهم أن المخلوق يخرج عن العبودية بوجه من الوجوه أو ان الخروج عنها أكمل فهو من أجهل الخلق وأضلهم قال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) وقال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا ادا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا لقد أحصاهم وعدهم عدّاوكلهم آتية يوم القيامة فردا) وقال تعالى في المسيح (ان هو الا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلالبنى اسرائيل) وقال تعالى (وله من في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون) وقال تعالى (لن يستكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله وأما الذين استكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا أليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) وقال تعالى (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين) وقال تعالى (ومن آياته

الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهم ان كنتم اياه تعبدون فان استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) وقال تعالى (واذ كر ربك في نفسك تسرعاً وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) وهذا ونحوه مما فيه وصف أكبر المخلوقات بالعبادة وذمه من خرج عن ذلك متعدد في القرآن وقد أخبر الله انه ارسل جميع الرسل بذلك فقال تعالى (وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) وقال تعالى (ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) وقال تعالى لبني اسرائيل (يا عبادي الذين آمنوا ان ارضي واسعة فاي ايا فاعبدون) (فايا فاتقون) وقال (يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون) وقال تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) وقال تعالى (قل اني امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وامرت لأن اكون أول المسلمين قل اني أخاف أن عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل الله أعبد مخلصا له ديني فاعبدوا ما شئتم من دونه) وكل رسول من الرسل افتتح دعوته بالدعاء الى عبادة الله كقول نوح ومن بعده عليهم السلام اعبدوا الله مالكم من اله غيره وفي المسند عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذلة والصغار على من خالف أمري وقد بين أن عبادة هم الذين يخون من الشيطان قال الشيطان (فما أغوياني لازنين لهم في الارض ولا غوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين) قال الله تعالى (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين) وقال (فبعزتكم لا غوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين) وقال في حق يوسف عليه السلام (كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين) وقال (سبحان الله عما يصفون الا عباد الله المخلصين) وقال (انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون وبها نعت كل من اصطفاه من خلقه كقوله تعالى (واذ كر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب اولى الأيدي والابصار انا اخلاصناهم بخالصه ذكر الدار) وقوله (واذ كر عبدنا داود ذا الأيدي انه اواب) وقال عن سليمان (نعم العبد انه اواب) وعن أيوب (نعم العبد) وقال (واذ كر عبدنا أيوب اذ نادى ربه) وقال عن نوح عليه

السلام (ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبدا شكورا) وقال (سبحان الذي أسرى بعبده ليلا) وقال (وانه لما قام عبد الله يدعوه) وقال (وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) وقال (فأوحى الى عبده ما أوحى) وقال (عينا يشرب بها عباد الله) وقال (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا) ومثل هذا متعدد في القرآن

فصل إذا تبين لك ذلك فاعلم ان الناس في هذا الباب يتفاضلون فيه تفاضلا عظيما وهو تفاضلهم في حقيقة الايمان وهم ينقسمون فيه الى عام وخاص ولهذا كانت ربوبية الرب سبحانه لهم فيها عموم وخصوص وضروب ولهذا كان الشرك في هذه الامة أخفى من ديب النمل وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تعس عبد الدرهم تعس عبد الدينار تعس عبد القطيفة تعس عبد الخميصة تعس واتكس وإذا شيك فلا انتقش إذا أعطى رضى وإذا منع سخط فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الدرهم وعبد الدينار وعبد القطيفة وعبد الخميصة وذكر فيه ما هو دعاء وخبر وهو قوله تعس واتكس وإذا شيك فلا انتقش والنتقش اخراج الشوكة من الرجل والمنقاش ما يخرج به الشوكة وهذه حال من اذا أصابه شر لم يخرج منه ولم يفلح لكونه تعس واتكس فلا نال المطلوب ولا خلاص من المكروه وهذه حال من عبد المال وقد وصف ذلك بأنه اذا أعطى رضى وان منع سخط كما قال تعالى (ومنهم من يأمرك في الصدقات فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون) لرضاهم لغير الله وسخطهم لغير الله وهكذا حال من كان متعلقا برئاسة أو بصورة ونحو ذلك من أهواء نفسه ان حصل له رضى وان لم يحصل له سخط فهذا عبد ما بهواه من ذلك وهو رقيق له اذ الرق والعبودية في الحقيقة هو رق القلب وعبوديته فاسترق القلب واستعبده فهو عبده ولهذا يقال

العبد حر ما قنع * والحر عبد ما طمع

وقال الشاعر

أطعت مطامعي فاستعبدتني ■ ولو اتى قنعت لكنت حرا

ويقال الطمع غل في العنق وقيد في الرجل فاذا زال الغل من العنق زال القيد من الرجل وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال الطمع فقر واليأس غنى وان أحكم اذا يئس من شئ استغنى عنه وهذا أمر يحبه الانسان من نفسه فان الامر الذي يئس منه لا يطلبه ولا يطمع به فلا يبقى قلبه فقيرا اليه ولا الى من يفعله وأما اذا

طمع في أمر من الامور رجاء وتعلق قلبه به فصار فقيرا الى حصوله والى من يظن انه سبب في حصوله وهذا في المال والجاه والصور وغير ذلك قال الحليل صلى الله عليه وسلم (فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له) فالعبد لا بد له من رزق وهو محتاج الى ذلك فاذا طلب رزقه من الله صار عبدا لله فقيرا اليه واذا طلبه من مخلوق صار عبدا لذلك المخلوق فقيرا اليه ولهذا كانت مسألة المخلوق محرمة في الاصل وانما أئحت للضرورة وفي النهى عنها احاديث كثيرة في الصحاح والسنن والمسانيد كقوله صلى الله عليه وسلم لا تزال المسئلة بأحدكم حتى يأتي يوم القيامة وليس في وجهه مزعة لحم وقوله من سأل الناس وله ما يغنيه جاءت مسأله يوم القيامة خدوشا أو خموشا أو كدوحافي وجهه وقوله لا تحمل المسألة الا لذي غرم منقطع أو دم موجع أو فقر مدقع وهذا المعنى في الصحيح وفيه أيضا لأن يأخذ أحدكم حبله فيذهب فيحطب خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه وقال ما أتاك من هذا المال وأنت غير سائل ولا مستشرف فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك فكره أخذه من سؤال اللسان واستشرف القلب وقال في الحديث الصحيح من يستغن يغنه الله ومن يستعفف يعفه الله ومن يتصبر يصبره الله وما أعطى أحد عطاء خيرا وأوسع من الصبر وأوصى خواص أصحابه أن لا يسألوا الناس شيئا أصلا وفي المسندان أبا بكر الصديق رضي الله عنه كان يسقط من يده الشيء فلا يقول لأحد ناولني اياه ويقول ان خليلي أمرني أن لا أسأل الناس شيئا وفي صحيح مسلم وغيره عن عوف بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم يايه في طائفة وأسر اليهم كلمة خفية أن لا يسألوا الناس شيئا فكان بعض أولئك الثفر ليسقط السوط من يد أحدهم فلا يقول لأحد ناولني اياه وقد دلت النصوص على الأمر بمسألة الخالق والنهي عن مسألة المخلوق في غير موضع كقوله (فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب) وقول النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله ومنه قول الحليل عليه السلام (فابتغوا عند الله الرزق) ولم يقل فابتغوا الرزق عند الله لان تقديم الظرف يشعر بالاختصاص والحصر كانه قال لا تبتغوا الرزق الا عند الله وقد قال تعالى (واسألوا الله من فضله) والانسان لا بد له من حصول ما يحتاج اليه من الرزق ونحوه ومن دفع ما يضره وكلا الأمرين شرع له أن يكون دعاؤه لله فله يسأل واليه يشتكي كما قال يعقوب (انما أشكو بشي وحزني الى الله) والله تعالى ذكر في القرآن الهجر الجميل والصبر الجميل والصفح الجميل

وقد قيل ان الهجر الجميل هو الهجر بلا أذى والصفح الجميل صفح بلا معاتبة والصبر الجميل صبر بلا شكوى الى المخلوق ولهذا قرئ على أحمد بن حنبل في مرضه ان طاووسا كان يكره أن ين المريض ويقول انه شكوى فما أن أحمد بن حنبل حتى مات وأما الشكوى الى الخالق سبحانه فلا تنافي الصبر الجميل فان يعقوب عليه السلام قال (فصبر جميل) وقال (انما أشكو بثي وحزني الى الله) وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقرأ في الفجر بسورة يونس ويوسف والتحل فمر بهذه الآية فيصكي حتى سمع نشيجه من آخر الصفوف ومن دعا موسى عليه السلام اللهم لك الحمد واليك المشتكى وأنت المستعان وبك المستغاث وعليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بك وفي الدعاء الذي دعا به النبي صلى الله عليه وسلم لما فعل به أهل الطائف ما فعلوا اللهم اليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس أنت رب المستضعفين وأنت ربي اللهم الى من تكلني الى بعيد يتجهمني أو الى عدو ملكته أمرى ان لم يكن بك غضب على فلا أبالي غير ان عافيتك أوسع لي أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة أن ينزل بي سخطك أو يحل على غضبك لك العتي حتى ترضى فلا حول ولا قوة الا بك وفي بعض الروايات ولا حول ولا قوة الا بك وكلما قوى طمع العبد في فضل الله ورحمته ورجائه لقضاء حاجته ودفع ضرورته قويت عبوديته له وحرية مما سواه فكما ان طمعه في المخلوق يوجب عبوديته له ويأسه منه يوجب غناء قلبه عنه كإقيل • استغن عن شئت تكن نظيره • وأفضل على من شئت تكن أميره • واحتج الى من شئت تكن أسيره • فكذلك طمع العبد في ربه ورجاه له يوجب عبوديته له واعراض قلبه عن الطالب من الله والرجاء له يوجب انصراف قلبه عن العبودية لله لاسيما من كان يرجو المخلوق ولا يرجو الخالق بحيث يكون قلبه معتمدا اما على رياسته وجنوده وأتباعه ومماليكه واما على أهله وأصدقائه واما على أمواله وذخائره واما على ساداته وكبرائه كمالكه وملكه وشيخه ومخدومه وغيرهم ممن هو قد مات أو يموت قال تعالى (وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده خيرا) وكل من علق قلبه بالمخلوقين أن ينصروه أو يرزقوه أو يهدوه خضع قلبه لهم وصار فيه من العبودية لهم بقدر ذلك وان كان في الظاهر أميرا لهم مدبرا لهم متصرفا بهم فالعقل ينظر الى الحقائق لا الى الظواهر فالرجل اذا تعلق قلبه بامرأة ولو كانت مباحة له يبقى قلبه أسيرا لها تحكم فيه وتتصرف بما تريد وهو في الظاهر

سيدها لانه زوجها وفي الحقيقة هو أسيرها ومملوكها لاسيما اذا درت بفقره اليها وعشقه لها وانه لا يعتاض عنها بغيرها فانها تحكم فيه حينئذ حكم السيد القاهر الظالم في عبده المقهور الذي لا يستطيع الخلاص منه بل أعظم فان أسر القلب أعظم من أسر البدن واستعباد القلب أعظم من استعباد البدن فان من استعبد بدونه استترق وأسر لا يبالي اذا كان قلبه مستريحاً من ذلك مطمئناً بل يمكنه الاحتيال في الخلاص وأما اذا كان القلب الذي هو الملك رقيقاً مستعبداً متياً لغير الله فهذا هو الذل والاسر المحض والعبودية لما استعبد القلب وعبودية القلب وأسرته هي التي يترتب عليها الثواب والعقاب فان المسلم لو أسره كافر واسترقه فاجر بغير حق لم يضره ذلك اذا كان قائماً بما يقدر عليه من الواجبات ومن استعبد بحق اذا أدى حق الله وحق مواليه له أجران ولو أكره على التكلم بالكفر فتكلم به وقلبه مطمئن بالإيمان لم يضره ذلك وأما من استعبد قلبه فصار عبداً لغير الله فهذا يضره ذلك ولو كان في الظاهر ملك الناس فالحرية حرية القلب والعبودية عبودية القلب كما أن الغنى غنى القلب قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس الغنى عن كثرة العرض وإنما الغنى غنى النفس وهذا امرى اذا كان قد استعبد قلبه صورة مباحة فأما من استعبد قلبه صورة محرمة امرأة أو صبي فهذا هو العذاب الذي لا ثواب فيه وهؤلاء من أقل الناس ثواباً وأعظمهم عذاباً فان العاشق لصورة اذا بقي متعلقاً بها متعبداً لها اجتمع له من أنواع الشر والفساد ما لا يحصىه الا رب العباد ولو سلم من فعل الفاحشة الكبرى فدوام تعلق القلب بها بلا فعل الفاحشة أشد ضرراً عليه ممن فعل ذنبا ثم يتوب منه ويزول أثره من قلبه وهؤلاء يشبهون بالسكارى والمجانين كما قيل

سكران سكر هوى وسكر مدامة • ومتى افاقة من به سكران

وقيل في آخر

قالوا اجننت بمن تهوى فقلت لهم * العشق أعظم مما بالمجانين

العشق لا يستفيق الدهر صاحبه * وإنما يصرع المجنون في حين

ومن أعظم هذا البلاء اعراض القلب عن الله فان القلب اذا ذاق طعم عبادة الله والاخلاص له لم يكن شئ قط عنده أحلى من ذلك ولا أطيب ولا ألد والانسان لا يترك محبوباً الا بمحبوب آخر يكون أحب اليه منه أو خوفاً من مكروه فالحب الفاسد انما ينصرف القلب عنه بالحلم أو بالخوف من الضرر قال تعالى في حق يوسف عليه السلام (كذلك

لتصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين) فالله يصرف عن عبده ما يسوءه من الميل الى الصورة والتعلق بها ويصرف عنه الفحشاء باخلاصه لله ولهذا يكون قبل أن يذوق حلاوة العبودية لله والاخلاص بغلبة نفسه على اتباع هواها فاذا ذاق طعم الاخلاص وقوى في قلبه انقهر له هواه بلا علاج قال الله تعالى (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر) فان في الصلاة دفعا للمكروه وهو الفحشاء والمنكر وفيها تحصيل المحبوب وهو ذكر الله وحصول هذا المحبوب أكبر من دفع ذلك المكروه فان ذكر الله وعبادة القلب لله مقصودة لذاتها فاما اندفاع الشر عنه فهو مقصود لغيره على سبيل التبع والقلب خلق يحب الحق ويريده ويطلبه فلما عرضت له ارادة الشر طلب دفع ذلك فانه يفسد القلب كما يفسد الزرع بما ينبت فيه من الدغل ولهذا قال تعالى (قد أفلح من زكاهها وقد خاب من دساها) وقال (قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى) وقال تعالى (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم) وقال تعالى (ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبدا) فجعل سبحانه غض البصر وحفظ الفرج هو أزكى للنفس وبين ان ترك الفواحش من زكاة النفوس وزكاة النفوس تتضمن زوال جميع الشرور من الفواحش والظلم والشرك والكذب وغير ذلك وكذلك طالب الرياسة والعلو في الارض قلبه رقيق لمن يعينه عليها ولو كان في الظاهر مقدمهم والمطاع فيهم فهو في الحقيقة يرجوهم ويخافهم فيبذل لهم الاموال والولايات ويعفو عنهم ليطيعوه ويعينوه فهو في الظاهر رئيس مطاع وفي الحقيقة عبد مطيع لهم والتحقيق ان كلاهما فيسه عبودية للآخر وكلاهما تارك لحقيقة عبادة الله واذا كان تعاونهما على العلو في الارض بغير الحق كانا بمنزلة المتعاونين على الفاحشة أو قطع الطريق فكل واحد من الشخصين هواه الذي استعبده واستترقه للآخر وهكذا أيضا طالب المال فان ذلك يستعبده ويستترقه وهذه الامور نوعان منها ما يحتاج اليه العبد كما يحتاج الى طعامه وشرابه ومسكنه ومنكحه ونحو ذلك فهذا يطلبه من الله ويرغب اليه فيه فيكون المال عنده يستعمله في حاجاته بمنزلة حماره الذي يركبه وبساطه الذي يجلس عليه بل بمنزلة الكنيف الذي يقضى فيه حاجته من غير أن يستعبده فيكون هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا ومنها ما لا يحتاج اليه العبد فهذه لا ينبغي له أن يعلق قلبه بها فاذا تعلق قلبه بها صار مستعبدا لها وربما صار معتمدا على غير الله فيها فلا يبقى معه حقيقة العبادة لله ولا حقيقة التوكل عليه بل فيه شعبة من

العبادة لغير الله وشعبة من التوكل على غير الله وهذا من أحق الناس بقوله صلى الله عليه وسلم تعس عبد الدرهم تعس عبد الدينار تعس عبد القطيفة تعس عبد الخميصة وهذا هو عبد هذه الامور ولو طلبها من الله فان الله اذا أعطاه اياها رضى وان منعه اياها سخط وانما عبد الله من يرضيه ما يرضى الله ويسخطه ما يسخط الله ويجب ما أحب الله ورسوله ويبغض ما يبغضه الله ورسوله ويوالى أولياء الله ويعادى أعداءه وهذا الذى استكمل الايمان كما في الحديث من أحب لله وأبغض لله وأعطى الله ومنع الله فقد استكمل الايمان وقال أوثق عرى الايمان الحب في الله والبغض في الله وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ومن كان يحب المرء لا يحبه الا الله ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلتقى في النار فهذا وافق ربه فيما يحبه وما يكرهه فكان الله ورسوله أحب اليه مما سواهما وأحب المخلوق لله لالوجه آخر فكان هذا من تمام حبه لله فان محبة محبوب المحبوب من تمام محبة المحبوب فاذا أحب أنبياء الله وأوليائه لاجل قيامهم بمحبوبات الحق لاشئ آخر فقد أحبه الله لالغيره وقد قال تعالى (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين) ولهذا قال الله تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فان الرسول يأمر بما يحبه الله وينهى عن ما يبغضه ويفعل ما يحبه الله ويحذر بما يحب الله التصديق به فمن كان محبا لله لزم أن يتبع الرسول فيصدقه فيما أخبر ويطيعه فيما أمر ويتأسى به فيما فعل ومن فعل هذا فقد فعل ما يحبه الله فيحبه الله تعالى فجعل الله لأهل محبته علامتين اتباع الرسول والجهاد في سبيله وذلك لان الجهاد حقيقة الاجتهاد في حصول ما يحبه الله من الايمان والعمل الصالح ومن دفع ما يبغضه الله من الكفر والفسوق والعصيان وقد قال تعالى (قل ان كان آباؤكم وأبناءؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى بصوا حتى يأتي الله بأمره) فتوعد من كان أهله وماله أحب اليه من الله ورسوله والجهاد في سبيله بهذا الوعيد بل قد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال والذي نفسى بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من ولده ووالده والناس أجمعين وفي الصحيح ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال له يا رسول الله لأنت أحب الى من كل شئ الا نفسك فقال لا يا عمر حتى أكون أحب اليك من

نفسك قال فو الله لأنت أحب الى من نفسي فقال الآن يا عمر حقيقة المحبة لاتم الا بموالاته المحبوب وهو موافقته في حبه ما يحب وبغض ما يبغض والله يحب الايمان والتقوى وبغض الفسوق والعصيان ومعلوم ان الحب يحرك ارادة القلب وكلما قويت المحبة في القلب طلب فعل المحبوبات فاذا كانت المحبة تامة استلزمت ارادة جازمة في حصول المحبوبات فاذا كان العبد قادرا عليها حصلها وان كان عاجزا عنها ففقد ما يقدر عليه من ذلك كان له كأجر الفاعل كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من دعى الى هدى كان له من الاجر مثل أجور من اتبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيئا ومن دعى الى ضلالة كان عليه من الوزر مثل أوزار من اتبعه من غير أن ينقص من أوزارهم شيئا وقال ان بالمدينة رجلا ماسرتم مسيرا ولا قطعتم واديا الا كانوا معكم قالوا وهم بالمدينة قال وهم بالمدينة حبسهم العذر والجهد هو بذل الوسع والقدرة في حصول محبوبات الحق ودفع ما يكرهه الحق فاذا ترك العبد ما يقدر عليه من الجهاد كان دليلا على ضعف محبة الله ورسوله في قلبه ومعلوم ان المحبوبات لاتنال غالبا الا باحتمال المكروهات سواء كانت محبة صالحة أو فاسدة فالمحبون للرئاسة والمال والصور لا ينالون مطالبهم الا بضرر يلحقهم في الدنيا مع ما يصيبهم من الضرر في الدنيا والآخرة فالمحب لله ورسوله اذا لم يحتمل ما يرى ذو الرأي من المحيين لغير الله في حصول محبوباتهم دل ذلك على ضعف محبته لله اذا كان ماسلكه أولئك هو الطريق الذي يسير به العقل ومن المعلوم ان المؤمن أشد حبا لله قال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله) نعم قد يسلك المحب لضعف عقله وفساد تصوره طريقا لا يحصل بها المطلوب فمثل هذه الطريق لا تحمد اذا كانت المحبة صالحة محمودة فكيف اذا كانت المحبة فاسدة والطريق غير موصل كما يفعله المتهورون في طاب الرئاسة والمال والصور في حب أمور توجب لهم ضررا ولا تحصل لهم مقصودا وانما المقصود الطرق التي يسلكها العقل لحصول مطلوبه اذا تبين هذا فكلما ازداد القلب حبا لله ازداد له عبودية وحرية عما سواه وكلما ازداد له عبودية ازداد له حبا وحرية عما سواه والقلب فقير بالذل الى الله من جهتين من جهة العبادة والعلّة الغائية ومن جهة الاستعانة والتوكل وهي العلة الفاعلية فالقلب لا يصلح ولا يفلح ولا يسر ولا يلتذ ولا يطيب ولا يسكن ولا يطمئن الا بعبادة ربه وحبه والانابة اليه ولو حصل له كلما يلتذ به من المخلوقات لم يطمئن ولم يسكن اذ فيه فقر ذاتي الى ربه من حيث هو معبوده ومحبوه ومطلوبه وبذلك يحصل

له الفرح والسرور واللذة والنعمة والسكون والطمأنينة وهذا لا يحصل له الا باعانة الله له لا يقدر على تحصيل ذلك له الا الله فهو دائماً مقتدر الى حقيقة اياك نعبد واياك نستعين فانه لو أعين على حصول ما يحبه ويطلبه ويشتهي ويريد ولم يحصل له عبادة الله بحيث يكون هو غاية مراد ونهاية مقصوده وهو المحبوب له بالقصد الاول وكلما سواه فانه يحبه لاجله لا يحب شيئاً لذاته الا الله فمضى لم يحصل له هذا لم يكن قد يحقق حقيقة لاله الا الله ولا حقق التوحيد والعبودية والمحبة وكان فيه من النقص والعيب بل ومن الآلام والحسرة والعذاب بحسب ذلك ولو سعى في هذا المطلوب فلم يكن مستعينا بالله متوكلاً على الله مفتقراً اليه في حصوله لم يحصل له فان ما شاء الله كان وما لم يشاء لم يكن فهو مفتقر الى الله من حيث هو المطلوب المحبوب المراد المعبود من حيث هو المسؤول المستعان به المتوكل عليه فهو الهه لا اله له غيره وهو ربه لا رب له سواه ولا تم عبوديته لله الا بهذين فمضى كان محبا لله لذاته أو ملتفتاً الى غير الله أنه يعينه كان عبداً لما أحبه وعبد لما رجاه بحسب حبه له ورجائه اياه واذا لم يحب لذاته الا الله وكلما أحبه سواه قائماً أحبه له ولم يرج قط شيئاً الا الله واذا فعل ما فعل من الاسباب أو حصل ما حصل منها كان شاهداً ان الله هو الذى خلقها وقدرها وان كل من في السموات والارض فالله ربه ومليكه وخالقه وهو فقير اليه كان قد حصل له من تمام عبوديته لله بحسب ما قسم له من ذلك والناس في هذا على درجات متفاوتة لا يحصى طرقها الا الله فأكمل الخلق وأفضلهم وأعلاهم وأقربهم الى الله وأقواهم وأهداهم أتمهم عبودية لله من هذا الوجه وهذا هو حقيقة دين الاسلام الذى أرسل الله به رساله وأنزل به كتبه وهو أن يستسلم العبد لله لا لغيره فالمستسلم له ولغيره مشرك والمتنع عن الاستسلام له مستكبر وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الجنة لا يدخلها من في قلبه مثقال ذرة من كبر كما أن النار لا يدخلها من في قلبه مثقال ذرة من ايمان فجعل الكبر مقابل الايمان فان الكبر ينافي حقيقة العبودية كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله العظيمة ازارى والكبرياء ردائى فمن نازعنى واحداً منهما عذبت به فالعظمة والكبرياء من خصائص الربوبية والكبرياء أعلى من العظمة ولهذا جعلها بمنزلة الرداء كما جعل العظمة بمنزلة الازار ولهذا كان شعار الصلاة والأذان والاعیاد هو التكبير وكان مستحباً في الامكنة العالية كالصفا والمروة واذا علا الانسان شرفاً أو ركب دابة أو نحو ذلك وبه يطفأ الحريق وان عظم وعند الأذان يهرب الشيطان قال الله تعالى

(ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) وكل من استكبر عن عبادة الله لا بد أن يعبد غير الله فان الا ان حساس متحرك بالارادة وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أصدق الاسماء حارث وهمام والحارث المكاسب الفاعل والهمام فاعل من الهم والهم أول الارادة فالانسان له ارادة دائما وكل ارادة فلا بد لها من مراد تنتهي اليه فلا بد لكل عبد من مراد محبوب هو منتهي حبه وارادته فمن لم يكن الله معبوده ومنتهى حبه وارادته بل استكبر عن ذلك فلا بد أن يكون له مراد محبوب يستعبده غير الله فيكون عبدا لذلك المراد المحبوب اما المال والجاه واما الصور واما ما يتخذها من دون الله كالشمس والقمر والكواكب والاونان وقبور الانبياء والصالحين أو من الملائكة والانبياء الذين يتخذهم أربابا أو غير ذلك مما عبد من دون الله واذا كان عبدا لغير الله يكون مشركا وكل مستكبر فهو مشرك ولهذا كان فرعون من أعظم الحاق استكبارا عن عبادة الله وكان مشركا قال الله تعالى ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم وما كيد الكافرين الا في ضلال وقال فرعون ذروني أقتل موسى وليدع ربه اني أخاف أن يبدل دينكم أو أن يظهر في الارض الفساد وقال موسى اني عنذت بربى وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب الى قوله (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك مما جاءكم به حتى اذا هلك قاتم ان يبعث الله من بعده رسولا) الى قوله (كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) وقال تعالى (وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين) وقال تعالى (ان فرعون علا في الارض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم انه كان من المفسدين) الى قوله (فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) ومثل هذا في القرآن كثير وقد وصف فرعون بالشرك في قوله (وقال الملا من قوم فرعون أنذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض ويذكرك وآهلك) بل الاستقراء يدل على أنه كلما كان الرجل أعظم استكبارا عن عبادة الله كان أعظم اشراكا بالله لانه كلما استكبر عن عبادة الله ازداد فقره وحاجته الى المراد المحبوب الذي هو مقصود القلب بالقصد الأول فيكون مشركا بما استعبده من ذلك ولن يستغنى

القلب عن جميع المخلوقات الا بأن يكون الله هو مولاه الذي لا يعبد الا اياه ولا يستعين
 الا به ولا يتوكل الا عليه ولا يفرح الا بما يحبه ويرضاه ولا يكره الا ما يبغضه الرب
 ويكرهه ولا يوالى الا من والاه الله ولا يعادى الا من عاداه الله ولا يحب الا الله
 ولا يبغض الا الله ولا يعطى الا الله ولا يمنع الا الله فكلما قوى اخلاص دينه لله كملت
 عبوديته لله واستغناؤه عن المخلوقات وكال عبوديته لله يبريه من الكبر ومن الشرك
 فالشرك غالب على النصارى والكبر غالب على اليهود قال الله تعالى في النصارى اتخذوا
 أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها
 واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون وقال في اليهود (أفكلما جاءكم رسول بما
 لاتهمون أنفسكم استكبرتم ففرقا كفتم وفريقا تقتلون) وقال (سأصرف عن آياتي
 الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل
 الرشد لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلا) ولما كان الكبر مستازما
 للشرك والشرك ضد الاسلام وهو الذنب الذي لا يغفره الله قال الله تعالى (ان الله
 لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا
 بعيدا) كان الانبياء جميعهم مبعوثين بدين الاسلام فهو الدين الذي لا يقبل الله غيره
 لا من الاولين ولا من الآخرين قال نوح عليه السلام فان توليتم فمأسأ لكم من أجر
 ان أجرى الا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين) وقال تعالى في حق ابراهيم
 (ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وانه في الآخرة
 لمن الصالحين اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين ووصى بها ابراهيم بنوه ويعقوب
 يا بني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وأنتم مسلمون) وقال يوسف عليه السلام
 (توفني مسلما وألحقني بالصالحين) وقال موسى عليه السلام يا قوم ان كنتم آمنتم بالله
 فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين فقالوا على الله توكلنا) وقال تعالى (انا أنزلنا التوراة فيها
 هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا) وقالت بلقيس (رب انى ظلمت
 نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين) وقال تعالى (واذا أوحيت الى الخواشرين أن
 آمنوا بى ورسولى قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون) وقد قال تعالى (ان الدين عند الله
 الاسلام) وقال تعالى (ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه) وقال تعالى (أفنير
 دين الله ببغون وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها) فذكر اسلام الكائنات
 طوعا وكرها لأن المخلوقات جميعها متعبدة له التبعيد العام سواء أقر المقر بذلك أو

أنكره وهم مدينون مدبرون فهم مسلمون له طوعا وكرها ليس لأحد من المخلوقات خروج عما شاء وقدره وقضاه ولا حول ولا قوة الا به وهو رب العالمين وما يكرههم يصرفهم كيف شاء وهو خالقهم كلهم وبارئهم ومصورهم وكل ماسواه فهو مربوب مصنوع مفضول مأثور فقير محتاج معبد مقهور وهو الواحد القهار الخالق الباري المصور وهو وان كان قد خلق ما خلقه بأسباب فهو خالق السبب والمقدر له وهذا مفتقر اليه كافتقار هذا وليس في المخلوقات سبب مستقل بفعل ولا دفع ضرر بل كل ما هو سبب فهو محتاج الى سبب آخر يعاونه والى ما يدفع عنه الضرر الذي يعارضه ويمانعه وهو سبحانه وحده الغنى عن كل ماسواه ليس له شريك يعاونه ولا ضد يناوئه ويعارضه قال تعالى (قل أرأيتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضرره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون) وقال تعالى (وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير) وقال تعالى عن الخليل (يا قوم اني بريء مما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين وحاجه قومه قال اتحاجوني في الله وقد هذان ولا أخاف ما تشركون به الا ان يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شيء علما أفلا تتذكرون وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون وتلك حاجتنا آياتها ابراهيم على قومه) وفي الصحيحين عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ان هذه الآية لما نزلت شق ذلك على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله أينما يلبس ايمانه بظلم فقال انما هو الشرك ألم تسمعون الى قول العبد الصالح ان الشرك لظلم عظيم وابراهيم الخليل امام الخلفاء المخلصين حيث بعث وقد طبق الارض دين المشركين قال الله تعالى (واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال انى جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين) فين أن عهده بالامامة لا يتناول الظالم فلم يأمر سبحانه أن يكون الظالم اماما وأعظم الظلم الشرك قال تعالى (ان ابراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين) والأمة هو القدوة بفعل الخير الذي يتم به كمال القدوة الذي يقتدى به والله تعالى جعل في ذريته النبوة والكتاب وانما بعث الانبياء بعده بملته قال تعالى (ثم أوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين)

وقال تعالى (ان أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين) وقال تعالى (ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين) وقال تعالى (وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل بل ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين قالوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون) وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أن إبراهيم خير البرية فهو أفضل الأنبياء بعد النبي صلى الله عليه وسلم وهو خليل الله وقد ثبت في الصحيحين من غير وجه أنه قال صلى الله عليه وسلم إن الله اتخذني خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا وقال لو كنت متخذا من أهل الأرض خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليل الله يعني نفسه وقال لا يبقى في المسجد خوذة الاسد الا خوذة أبى بكر وقال ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد الا فلا تتخذوا القبور مساجد انى أنها كم عن ذلك وكل هذا في الصحيح وفيه أنه قال ذلك قبل موته بأيام وذلك من تمام رسالته فان في ذلك تمام تحقيق محالته لله تعالى التى أصابها محبة الله تعالى العبد خلافا للجهمية وفي ذلك تحقيق توحيد الله وأن لا يعبد الا الله ردا على أشباه المشركين وفيه رد على الرافضة الذين يبغضون الصديق حقه وهم أعظم المنتسبين الى القبلة اشراكا بالبشر والحالة هى كمال المحبة المستازمة من العبد كمال العبودية لله ومن الرب سبحانه كمال الربوبية لعباده الذين يحبهم ويحبونه ولفظ العبودية يتضمن كمال الذل وكال الحب فانهم يقولون قلب متيم اذا كان متعبدا للمحجوب والتميم التعبد وتميم الله عبده وهذا أعلى الكمال حصل لإبراهيم ومحمد صلى الله عليهما وسلم ولهذا لم يكن له من أهل الأرض خليل اذ الحالة لا تشمل الشراكة فانه كما قيل في المعنى

قد نخلت مسلك الروح منى ■ وبذا سمى الخليل خليلا

بخلاف أصل الحب فانه صلى الله عليه وسلم قد قال في الحديث الصحيح في الحسن واسامة اللهم انى أحبهما فأحبهما وأحب من يحبهما وسأله عمرو بن العاص أى الناس أحب إليك قال عائشة قال فمن الرجال قال أبوها وقال لعلى رضى الله عنه لأعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله وأمثال ذلك كثير وقد أخبر تعالى أنه يحب المتقين ويحب المحسنين ويحب المقسطين ويحب التوابين ويحب المتطهرين ويحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص وقال فسوف يأتى الله

بقوم يحبهم ويحبونه فقد أخبر بمحبته لعباده المؤمنين ومحبة المؤمنين له حتى قال والذين آمنوا أشد حبا لله وأما الخلطة نفخاسة وقول بعض الناس أن محمدا حبيب الله وإبراهيم خليل الله وظنه أن المحبة فوق الخلطة قول ضعيف فإن محمدا أيضا خليل الله كما ثبت ذلك في الأحاديث الصحيحة المستفيضة وما يروى أن العباس يحشر بين حبيب و خليل وأمثال ذلك فأحاديث موضوعة لاتصلح أن يعتمد عليها وقد قدمنا أن محبة الله محبة ما أحب كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا الله ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلتقي في النار أخبر صلى الله عليه وسلم أن هذه الثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان لأن وجد الحلاوة بالشئ يتبع المحبة له فمن أحب شيئا واشتهاه إذا حصل له مراده فانه يجد الحلاوة واللذة والسرور بذلك واللذة أمر يحصل عقيب ادراك الملاثم الذي هو المحبوب أو المشتهى ومن قال إن اللذة ادراك الملاثم كما يقوله من يقوله من المتفلسفة والأطباء فقد غلط في ذلك غلطا بينا فإن الادراك يتوسط بين اللذة والمحبة فالإنسان مثلا يشتهي الطعام فإذا أكاه حصل له عقيب ذلك اللذة فاللذة تتبع النظر إلى الشئ فإذا نظر إليه التذ واللذة تتبع النظر ليست نفس النظر وليست هي رؤية الشئ بل تحصل عقيب رؤيته قال تعالى (وفيها ما تشتهيه الأنفس وتلذ الأعين) وهكذا جميع ما يحصل للنفس من اللذات والألم من فرح وحزن وأمثال ذلك يحصل بالشعور بالمحجوب أو الشعور بالمكروه وليس نفس الشعور هو الفرح ولا الحزن فحلاوة الإيمان المتضمنة من اللذة به والفرح ما يجده المؤمن الواحد لحلاوة الإيمان يتبع كمال محبة العبد لله وذلك بثلاثة أمور تكميل هذه المحبة وتفرعها ودفع ضدها فتكميلها أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما فإن محبة الله ورسوله لا يكتفي فيها بأصل الحب بل لابد أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما كما تقدم وتفرعها أن يحب المرء لا يحبه إلا الله ودفع ضده أن يكره ضد الإيمان أعظم من كراهية اللقاء في النار فإذا كان محبة الرسول والمؤمنين من محبة الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب المؤمنين الذين يحبهم الله لانه أكمل الناس محبة لله وأحقهم بأن يحب ما يحبه الله ويبغض ما يبغضه الله والخلطة ليس فيها لغير الله نصيب بل قال لو كنت متخذا خليلا من أهل الأرض لاتخذت أبا بكر خليلا علم مزيد مرتبة الخلطة على مطلق المحبة والمقصود هو أن الخلطة والمحبة لله حقيق عبوديته وإنما يغلط من يغلط في

هذه من حيث يتوهمون ان العبودية مجرد ذل وخضوع فقط لا محبة معه وان المحبة فيها انبساط في الاهواء أو ادلال لا تحتمله الربوبية ولهذا يذكر عن ذى النون أنهم تكلموا عنده في مسألة المحبة فقال امسكوا عن هذه المسئلة لا تسمعها النفوس فتدعيها فكره من كره من أهل المعرفة والعلم مجالسة أتوام يكثر الكلام في المحبة بلا خشية وقال من قال من السلف من عبد الله بالحب وحده فهو زنديق ومن عبده بالرجاء وحده فهو مرجئ ومن عبده بالخوف وحده فهو حرورى ومن عبده بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمن موحد ولهذا وجد في المتأخرين من انبسط في دعوى المحبة حتى أخرجه ذلك الى نوع من الرعونة والدعوى التي تنافي العبودية وتدخل العبد في نوع من الربوبية التي لا تصالح الله ويدعى أحدهم دعاوى تتجاوز حدود الانبياء والمرسلين أو يطلبون من الله ما لا يصالح بكل وجه الا الله لا يصالح للانبياء والمرسلين وهذا باب وقع فيه كثير من الشيوخ وسببه ضعف تحقيق العبودية التي بينها الرسل وحررها الأئمة وانتهى الذي جاؤا به بل ضعف القتل الذي به يعرف العبد حقيقته واذا ضعف القتل وقل العلم بالدين وفي النفس حبة انبسطت النفس بحمتها في ذلك كما ينسبط الانسان في محبة الانسان مع حقه وجهله ويقول أنا محب فلا أوخذ بما أفعله من أنواع يكون فيها عدوان وجهل فهذا عين الضلال وهو شبه بقول اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباءه قال الله تعالى قل فلم يذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) فان تعذيبهم بذنوبهم يقتضى أنهم غير محبوبين ولا منسوين اليه بنسبة النبوة بل يقتضى أنهم مريبون مخلوقون فمن كان الله يحبه استعمله فيما يحبه ومحبه به لا يفعل ما يبغضه الحق ويسخطه من الكفر والفسوق والعصيان ومن فعل الكبائر وأصر عليها ولم يتب منها فان الله يبغض منه ذلك كما يحب منه ما يفعله من الخير اذ حبه لا عبد بحسب ايمانه وتقواه ومن ظن ان الذنوب لا تضره لكون الله يحبه مع أصراره عليها كان بمنزلة من زعم ان تناول السم لا يضره مع مداومته عايه وعدم مداويه منه بمنزلة مزاحبه ولو تدبر الاحق ما قص الله في كتابه من قصص أنبيائه وما جرى لهم من التوبة والاستغفار وما أصيبوا به من أنواع البلاء الذي فيه تمحيص لهم وتطهير بحسب أحوالهم علم بعض ضرر الذنوب بأصحابها ولو كان أرفع الناس مقاما فان الحب للمخلوق اذا لم يكن عارفا بمصاحته ولا مريدا لها بل يعمل بتمتضى الحب وان كان بهلا وظلما كان ذلك سببا لبغض المحبوب له ونفوره عنه بل لعقوبته وكثير من السالكين سلكوا

في دعوى حب الله أنواعا من أمور الجهل بالدين إمامن تعدى حدود الله وأما من
تضييع حقوق الله وأما من ادعاء الدعاوى الباطلة التي لاحقيقة لها كقول بعضهم أى
مريد لى ترك في النار أحدا فانا منه برىء فقال الآخر أى مريد لى ترك أحدا من
المؤمنين يدخل النار فانه منه برىء فالاول جعل مريد يخرج كل من في النار والثانى
جعل مريده يمنع أهل الكبراء من دخول النار ويقول بعضهم اذا كان يوم القيامة نصبت
خيمتى على جهنم حتى لا يدخلها أحد وأمثال ذلك من الأقوال التي تؤثر عن بعض
المشايخ المشهورين وهي اما كذب عليهم واما غلط منهم ومثل هذا قد يصدر في حال
سكر وغلبة وفناء يسقط فيها تمييز الانسان أو يضعف حتى لا يدرك ما قال والسكر هو
لذة مع عدم تمييز ولهذا كان بين هؤلاء من اذا صحى استغفر من ذلك الكلام والذين
توسعوا من الشيوخ في جماع القصائد المتضمنة للحب والشوق والازم والعذل والغرام
كان هذا أصل مقصدهم ولهذا أنزل الله للمحبة محنة يتمحن بها المحب فقال (ان كنتم
تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فلا يكون محبا لله الا من يتبع رسوله وطاعة الرسول
ومتابعته تحقيق العبودية وكثير ممن يدعى المحبة يخرج عن شريعته وسنته ويدعى من
الخيالات مالا يتسع هذا الموضع لذكره حتى قد يظن أحدهم سقوط الأمر وتحليل
الحرام له وغير ذلك مما فيه مخالفة شريعة الرسول وسنته وطاعته بل قد جعل محبة الله
ومحبة رسوله الجهاد في سبيله والجهاد يتضمن كمال محبة ما أمر الله به وكمال بغض ما نهى
الله عنه ولهذا قال في صفة من يحبهم ويحبونه (أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين
يجاهدون في سبيل الله ولهذا كانت محبة هذه الأمة لله أكمل من محبة من قبلها
وعبوديتهم لله أكمل من عبودية من قبلهم وأكمل هذه الأمة في ذلك أصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم ومن كان بهم أشبه كان ذلك فيه أكمل فأين هذا من قوم يدعون المحبة
وكلام بعض الشيوخ المحبة نار تحرق في القلب ما سوى مراد المحبوب وأرادوا أن الكون
كأنه قد أراد الله وجوده فظنوا أن كمال المحبة أن يحب العبد كل شئ حتى الكفر والفسوق
والنسيان ولا يمكن أحد أن يحب كل موجود بل يحب ما يلائمه وينفعه ويبغض ما ينافيه
ويضره ولكن استفادوا بهذا الضلال اتباع أهوائهم فهم يحبون ما يهونونه كالصور والرياسة
وفضول المال والبدع المضنة زاعمين أن هذا من محبة الله ومن محبة الله بغض ما يبغضه
الله ورسوله وجهاد أهله بالنفس والمال وأصل ضلالهم أن هذا القائل الذي قال أن
المحبة نار تحرق ما سوى مراد المحبوب قصد بمراد الله تعالى الإرادة الدينية الشرعية

التي هي بمعنى محبته ورضاه فكأنه قال تحرق من القلب ماسوى المحبوب لله وهذا معنى صحيح فان قال من تمام الحب أن لا يحب الا ما يحبه الله فاذا أحبت ما لا يحب كانت المحبة ناقصة وأما قضاء وقدره فهو يفضله ويكرهه ويسخطه وينهى عنه فان لم أوافقه في بفضه وكرهاته وسخطه لم أكن محبا له بل محبا لما يفضله فاتباع الشريعة والقيام بالجهاد من أعظم الفروق بين أهل محبة الله وأوليائه الذين يحبهم ويحبونه وبين من يدعى محبة الله نالرا الى عموم رويته أو متبعا لبعض البدع المخالفة لشريعته فان دعوى هذه المحبة لله من جنس دعوى اليهود والنصارى المحبة لله بل قد يكون دعوى هؤلاء شرأ من دعوى اليهود والنصارى لما فيهم من اتفاق الذين هم به في الدرك الأسفل من النار كما قد يكون دعوى اليهود والنصارى شرأ من دعواهم اذا لم يدلوا الى مثل كفرهم وفي التوراة والانجيل من محبة الله ما هم مخفون عليه حتى ان ذاك عندهم أعظم وصايا التاموس ففي الانجيل ان المسيح قال أعظم وصايا المسيح أن تحب الله بكل قلبك وعقلك ونفسك والنصارى يدعون قيامهم بهذه المحبة وان ما هم فيه من الزهد والعبادة هو من ذلك وهم برآء من محبة الله اذ لم يتبعوا ما أحبه بل اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم والله يبغض الكافرين ويمقتهم ويلعنهم وهو سبحانه يحب من يحبه لا يمكن أن يكون العبد محبا لله والله تعالى غير محب له بل بقدر محبة العبد لربه يكون حب الله له وان كان جزاء الله لعبده أعظم كما في الحديث الصحيح الاطى عن الله تعالى انه قال من تقرب الى شبرا تقرب الى ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقرب الى باعا ومن أتانى يمشى آيته هرونة وقد أخبر سبحانه أنه يحب المتقين والمحسنين والصابرين ويحب التوايين ويحب المتطهرين بل هو يحب من فعل ما أمر به من واجب ومستحب كما في الحديث الصحيح لا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به الحديث وكثير من المخطئين الذين اتبعوا أشياء في الزهد والعبادة وقعوا في بعض ما وقع فيه النصارى من دعوى المحبة لله مع مخالفة شريعته وترك المجاهدة في سبيله ونحو ذلك ويتمسكون في الدين الذى يتقربون به الى الله بنحو ما تمسك به النصارى من الكلام المتشابه والحكايات التى لا يعرف صدق قائمها ولو صدق لم يكن قائما معصوما فيجعلون متبوعينهم شاربين لهم ديناً كما جعل النصارى لتقسيبهم ورهبانهم شاربين لهم ديناً ثم أنهم يتقصون العبودية ويدعون أن الخاصة يتعدونها كما يدعى النصارى في المسيح ويشبثون للخاصة من المشاركة

في الله من جنس ما تثبته النصارى والمسيح وأمه الى أنواع آخر يطول شرحها في هذا
الموضع وإنما دين الحق هو تحقيق العبودية لله بكل وجه وهو تحقيق محبة الله بكل درجة
وبقدر تكميل العبودية تكمل محبة العبد لربه وتكمل محبة الرب لعبده وبقدر نقص
هذا يكون نقص هذا وكلما كان في القلب حب لغير الله كانت فيه عبودية لغير الله
بحسب ذلك وكلما كان فيه عبودية لغير الله كان فيه حب لغير الله بحسب ذلك وكل محبة
لا تكون لله فهي باطلة وكل عمل لا يراد به وجه الله فهو باطل فالدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا
ما كان لله ولا يكون لله الا ما أحبه الله ورسوله وهو المشروع وكل عمل أريد به غير الله لم
يكن لله وكل عمل لا يوافق شرع الله لم يكن لله بل لا يكون لله الا ما جمع الوصفين أن يكون لله
وأن يكون موافقا لمحبة الله ورسوله وهو الواجب والمستحب كما قال تعالى (فمن كان يرجو
لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) فلا بد من العمل الصالح
وهو الواجب والمستحب ولا بد أن يكون خالصا لوجه الله قال تعالى (بلى من أسلم
وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وقال
النبي صلى الله عليه وسلم من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد وقال صلى الله عليه
وسلم إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله
فم هجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فم هجرته
الى ما هاجر اليه وهذا الاصل هو أصل الدين وبحسب تحقيقه يكون تحقيق الدين
وبه أرسل الله الرسل وأنزل الكتب واليه دعا الرسول صلى الله عليه وسلم وعليه
جاهد وبه أمر وفيه رغب وهو قطب الدين الذي تدور عليه رحاه والشرك غالب على
النفوس وهو كما جاء في الحديث وهو في هذه الأمة أخفى من ديب النمل وفي حديث
آخر قال أبو بكر يارسول الله كيف تنجوا منه وهو أخفى من ديب النمل فقال يا أبا
بكر الا أعلمك كلمة اذا قلتها نجوت من دقه وجله قل اللهم اني أعوذ بك أن أشرك
بك وأنا أعلم واستنفرك لما لا أعلم وكان عمر يقول في دعائه اللهم اجعل عملي كله صالحا
واجعله لو جهك خالصا ولا تجعل لأحد فيه شيئا وكثيرا ما يخالط النفوس من الشهوات
الحفية ما يفسد عليها تحقيق محبتها لله وعبوديتها له وإخلاص دينها له كما قال شاذان بن
أوس يابقاياء العرب إن أخوف ما أخاف عليكم الرياء والشهوة الحفية قيل لأبي داود
السجستاني وما الشهوة الحفية فقال حب الرئاسة وعن كعب بن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال ما ذئبان جائعان أرسلتا في حظيرة غنم بأفسد لها من حرص المرء على

المال والشرف لدينه قال الترمذى حديث حسن صحيح فين صلى الله عليه وسلم ان
الحرص على المال والشرف في فساد الدين لا ينقص عن فساد الذئبين الجائعين لزريبة
الغنم وذلك يبين ان الدين السليم لا يكون فيه هذا الحرص وذلك ان القلب اذا ذاق
حلاوة عبوديته لله ومحبه له لم يكن شئ أحب اليه من ذلك حتى يقدم عليه وبذلك
يصرف عن أهل الاخلاص لله السوء والفحشاء كما قال تعالى (كذلك لنصرف عنه
السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين) فان المخلص لله ذاق من حلاوة عبوديته لله ما يمنعه
من عبوديته لغيره ومن حلاوة محبه لله ما يمنعه عن محبة غيره اذ ليس عند القلب لأحلا ولا الذ
ولأطيب ولألين ولا أنعم من حلاوة الايمان المتضمن عبوديته لله ومحبه له واخلاص الدين
له وذلك يقتضى ان يجذب القلب الى الله فيصير القلب منيبا الى الله خائفا منه راغبا راهبا
كما قال تعالى (من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب) اذ الحب يخاف من زوال
مطلوبه أو حصول مرهوبه فلا يكون عبد الله ومحبه الا بين خوف ورجاء قال تعالى
(أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون
عذابه ان عذاب ربك كان محذورا) واذا كان العبد مخلصا لله اجتباه ربه فأحى قلبه
واجتذبه اليه فينصرف عنه ما يضاد ذلك من السوء والفحشاء ويخاف من ضد ذلك بخلاف
القلب الذى لم يخلص لله فان فيه طلبا وارادة وحبا مطلقا فيهوى ما ينسج له ويتشبت بما
يهواه كالغصن أى نسيم مر بعطفه اماله فتارة تجذبه الصور المحرمة وغير المحرمة فيبقى أسيرا
عبدا لمن لو اتخذ هو عبدا له لكان ذلك نقصا وعيبا وذما وتارة يجذبه الشوق
والرئاسة فترضيه الكلمة وتفضبه الكلمة ويستعبده من يثنى عليه ولو بالباطل ويعادى
من يذمه ولو بالحق وتارة يستعبده الدرهم والدينار وأمثال ذلك من الامور التى
تستعبد القلوب والقلوب تمها فيتخذها له هواه ويتبع هواه بغير هدى من الله ومن لم يكن
مخلصا لله عبدا له قد صار قلبه مستعبدا لربه وحده لا شريك له بحيث يكون هو أحب
اليه مما سواه ويكون ذليلا خاضعا له والا استعبده الكائنات واستولت على قلبه
الشياطين وكان من الغاوين اخوان الشياطين وصار فيه من السوء والفحشاء ما لا يعلمه
الا الله وهذا أمر ضرورى لاهية فيه فالقلب ان لم يكن خفيفا مقبلا على الله معرضا
عما سواه والا كان مشركا (فاقم وجهك للدين خفيضا فطرة الله التى فطر الناس عليها
لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون منيبين اليه واتقوه
وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب

بما لديهم فرحون) وقد جعل الله سبحانه ابراهيم وآل ابراهيم أئمة للحنفاء المخلصين أهل محبة الله وعبادته واخلاص الدين له كما جعل فرعون وآل فرعون أئمة للمشركين المتبعين أهواءهم قال تعالى في ابراهيم (ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة وایتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين) وقال في فرعون وقومه (وجعلناهم أئمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون واتبعتهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين) ولهذا يصير اتباع فرعون أولا الى أنهم لا يميزون بين ما يحبه الله ويرضاه وبين ما قدره وقضاه بل ينظرون الى المشيئة المطلقة الشاملة ثم في آخر الأمر لا يميزون بين الخالق والمخلوق بل يجعلون وجود هذا وجودهذا ويقول محققوهم الشريعة فيها طاعة ومعصية والحقيقة فيها معصية بلا طاعة والتحقيق ليس فيه طاعة ولا معصية وهذا تحقيق مذهب فرعون وقومه الذين أنكروا الخالق وأنكروا تكليمه لعبده موسى وما أرسله به من الأمر والنهي وأما ابراهيم وآل ابراهيم الحنفاء الانبياء فهم يعلمون أنه لا بد من الفرق بين الخالق والمخلوق وبين الطاعة والمعصية وان العبد كلما ازداد تحقيقا ازدادت محبته لله وعبوديته له وطاعته له واعراضه عن عبادة غيره ومحبة غيره وطاعة غيره وهؤلاء المشركون الضالون يسوون بين الله وخالقه والخليل يقول (أفرأيت ما كنتم تعبدون أتم وأبأؤكم الاقدمون فانهم عدو لى الارب العالمين) ويتمسكون بالمتشابه من كلام المشايخ كما فعلت النصارى مثال ذلك اسم الفناء فان الفناء ثلاثة أنواع نوع للكاملين من الانبياء والاولياء ونوع للقاصرين من الاولياء والصالحين ونوع للمنافقين الملحدين المشبهين فأما الاول فهو الفناء عما سوى الله بحيث لا يحب الا الله ولا يعبد الا الله ولا يتوكل الا عليه ولا يطلب غيره وهو المعنى الذى يجب أن يقصد بقول الشيخ أبى يزيد أريد أن لا أريد الا ما يريد أى المراد المحبوب المرضى وهو المراد بالارادة الدينية وكمال العبد أن لا يريد ولا يحب ولا يرضى الا ما أَرَادَهُ الله ورضيه وأحبه وهو ما أمر به أمر ايجاب أو استحباب ولا يحب الا ما يحبه الله كاللائكة والانبياء والصالحين وهذا معنى قولهم في قوله (الا من أتى الله بقلب سليم) قالوا هو السليم مما سوى الله أو مما سوى عبادة الله أو مما سوى ارادة الله أو مما سوى محبة الله فالمعنى واحد وهذا المعنى ان سمى فناء أو لم يسم هو أول الاسلام وآخره وباطن الدين وظاهره وأما المعنى الثانى فهو الغنى عن شهود سوى ولهذا يحصل لكثير من السالكين فانهم لفرط انجذاب

قلوبهم الى ذكر الله وعبادته ومحبته وضعف قلوبهم عن أن تشهد غير ما تعبد وترى غير ما تقصد لا يخطر بقلوبهم غير الله بل ولا يشعرون به كما قيل في قوله تعالى (وأصبح قواد أم موسى فارغا ان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها) قالوا فارغا من كل شيء الا من ذكر موسى وهذا كثير يعرض لمن دهمه أمر من الامور اما حب واما خوف واما رجاء يبقى قلبه منصرفا عن كل شيء الا عما قد أحبه أو خافه أو طلبه بحيث يكون عند استغراقه في ذلك لا يشعر بغيره فاذا قوى على صاحب الفناء هذا فانه يغيب بموجوده عن وجوده وبمشهوده عن شهوده وبمذكوره عن ذكره وبمعروفه عن معرفته حتى يفتى من لم يكن وهي المخلوقات المعبدة فمن سواه ويبقى من لم يزل وهو الرب تعالى والمراد فناؤها في شهود العبد وذكره وفناؤه عن أن يدركها أو يشهدا واذا قوى هذا وضعف الحب حتى اضطرب في تمييزه فقد يظن أنه هو محبوبه كما يذكر أن رجلا أتى نفسه في اليم فالتقى محبه نفسه خلفه فقال أنا وقعت فما أوقعك خلفي فقال غبت بك عني حتى ظننت أنك أنى وهذا الموضع زل فيه أقوام وظنوا أنه اتحاد وأن الحب يتحد بالمحبوب حتى لا يكون بينهما فرق في نفس وجودهما وهذا غلط فان الخالق لا يتحد به شيء أصلا بل لا يتحد شيء بشيء الا اذا استحال أو فسد أو حصل من اتحادهما أمر ثالث لاهو هذا ولا هذا كما اذا اتحد الماء واللبن والماء والخمر ونحو ذلك ولكن يتحد المراد والمحبوب والمكروه ويتفقان في نوع الارادة والكراهة فيجب هذا ما يحب هذا ويبغض هذا ما يبغض هذا ويرضى ما يرضى ويسخط ما يسخط ويكره ما يكره ويوالي من يوالي ويعادى من يعادى وهذا الفناء كله فيه نقص وأكابر الاولياء كآبى بكر وعمر رضى الله عنهما والسابقين الاولين من المهاجرين والانصار لم يقعوا في هذا الفناء فضلا عما فوقهم من الانبياء وانما وقع شيء من هذا من بعد الصحابة وكذلك ما كان من هذا النمط مما فيه غيبة العقل والتمييز لما يرد على القلب من أحوال الايمان فان الصحابة رضى الله عنهم كانوا أكمل وأقوى وأثبت في الاحوال الايمانية من أن تغيب عقولهم أو يحصل لهم غشاء أو ضعف أو سكر أو فناء أو وله أو جنون وانما كان مبادئ هذه الامور في التابعين من عباد البصرة فانه كان فيهم من يقتنى عليه اذا سمع القرآن ومنهم من يموت كآبى جهير الضرير ووزارة بن أبى أو في قاضى البصرة وكذلك صار في شيوخ الصوفية من يعرض له من الفناء والسكر ما يضعف معه تمييزه حتى يقول في تلك الحال من الاقوال ما اذا صحى عرف أنه غلط فيه كما يحكى ذلك عن أبى يزيد

وأبى الحسن النورى وأبى بكر الشبلى وأمثالهم بخلاف أبى سليمان الداراني ومعرفة الكرخى وفضيل بن عياض بل وبخلاف الجنيد وأمثاله ممن كانت عقولهم وتميزهم تصحبهم في أحوالهم فلا يتعمون في الفناء والسكر ونحوه بل الكمل تكون عقولهم ليس فيها سوى محبة الله وأرادته وعبادته وعندهم من سعة العلم والتميز ما يشهدون به الأمور على ما هي عليه بل يشهدون المخلوقات قائمة بأمر الله مدبرة بمشيئته بل مسبحة له قانتة له فيكون لهم فيها تسمية وذكرى ويكون ما يشهدونه من ذلك مؤيدا وممدا لما في قلوبهم من اخلاص الدين وتجريد التوحيد والعبادة له وحده لا شريك له وهذه الحقيقة التي دعا إليها القرآن وقام بها أهل تحقيق الإيمان والكمل من أهل العرفان ونبينا صلى الله عليه وسلم أمام هؤلاء وأكملهم ولهذا لمسأعرج به إلى السموات وعين ما هناك من الآيات وأوحى إليه ما أوحى من أنواع المناجاة وأصبح فيهم وهو لم يتغير حاله ولا ظهر عليه ذلك بخلاف ما كان يظهر على موسى عليه السلام من التفتى صلى الله عليهم أجمعين وأما النوع الثالث مما قد يسمى فناء فهو أن يشهد أن لا موجود الا الله وأن وجود الخالق هو وجود المخلوقات فلا فرق بين الرب والعبد فهذا فناء أهل الضلال والاتحاد الواقفين في الحلول والاتحاد والمشايخ المستقيمون اذا قال أحدهم ما أرى غير الله أولا أنظر إلى غير الله أو نحو ذلك فرادهم بذلك ما أرى ربا غيره ولا خالقا غيره ولا مدبرا غيره ولا إله غيره ولا أنظر إلى غيره محبة له أو خوفا منه أو رجاء له فان العين تنظر إلى ما يتعلق به القلب فمن أحب شيئا أو رجاء أو خافه التفت إليه فاذا لم يكن في قلبه محبة له ولا رجاء له ولا خوف منه ولا بغض له ولا غير ذلك من تعلق القلب له لم يقصد القلب أن يلتفت إليه ولأن ينظر إليه ولا أن يراه ان رآه اتفاقا رؤية مجردة كان كمن رأى حائطا ونحوه مما ليس في قلبه تعلق به والمشايخ الصالحون رضى الله عنهم يذكرون شيئا من تجريد التوحيد وتحقيق اخلاص الدين كله بحيث لا يكون العبد ملتفتا إلى غير الله ولا ناظرا إلى ما سواه لا حبا له ولا خوفا منه ولا رجاء له بل يكون القلب فارغا من المخلوقات خاليا منها لا ينظر إليها الا بنور الله فبالحق يسمع وبالحق يبصر وبالحق يبطش وبالحق يمشى فيحب منها ما يحبه الله ويبغض منها ما يبغضه الله ويوالي منها ما يواله الله ويعادى منها ما عاداه الله ويخاف الله فيها ولا يخافها في الله فهذا هو القلب السليم الخفيف الموحد المسلم المؤمن العارف الموحد بمعرفة الانبياء والمرسلين وتحقيقهم وتوحيدهم وانما النوع الثالث وهو الفناء في الوجود فهو تحقيق آل فرعون وتوحيدهم ومعرفةهم كالتفرامة وأمثالهم وهذا النوع الذي علي أتباع الانبياء هو الفناء

الحمود الذى يكون صاحبه ممن أثنى الله عليهم من أوليائه المتقين وحزبه المفلحين وجنده الغالين وليس مراد المشايخ والصالحين بهذا القول أن الذى أراه يعنى من المخلوقات هو رب الارض والسماوات فان هذا لايقوله الا من هو في غاية الضلالت والفسادات اما فساد العقل واما فساد الاعتقاد فهو مسترد بين الجنون والاحاد وكل المشايخ الذين يقتدى بهم في الدين متفقون على ما اتفق عليه سلف الأمة وأئمتها من أن الخالق سبحانه مبين للمخلوقات وليس في مخلوقاته شئ من ذاته ولا في ذاته شئ من مخلوقاته وأنه يجب أفراد القديم عن الحادث وتمييز الخالق عن المخلوق وهذا في كلامهم أكثر من أن يمكن ذكره هنا وقد تكلموا على ما يعرض للقلوب من الامراض والشبهات وأن بعض الناس قد يشهدوا وجود المخلوقات فيظنه خالق الارض والسماوات لعدم التمييز والفرقان في قلبه بمنزلة من رأى شعاع الشمس فظن أن ذلك هو الشمس الذى في السماء وهم قد تكلموا في الفرق والجمع ويدخل في ذلك من العبادات المتلفة نظير ما دخل في الفناء فان العبد اذا شهد التفرقة والكثرة في المخلوقات يبقى قلبه متفرقا بها متشتتا نظراً اليها وتعلقاً بها اما محبة واما خوفاً واما رجاء فاذا انتقل الى الجمع اجتمع قلبه على توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له فالتفت قلبه الى الله بعد التفاته الى المخلوقين فصارت محبته لربه وخوفه من ربه ورجاؤه لربه واستعانة به به وفي هذه الحال قد لايسع قلبه النظر الى المخلوق ليفرق بين الخالق والمخلوق وقد يكون مجتمعا على الحق معرضا عن الخلق نظراً وقصدًا وهو نظير النوع الثانى من الفناء ولكن بعد ذلك الفرق الثانى وهو أن يشهد أن المخلوقات قائمة بالله مدبرة بأمره ويشهد كثرتها معدومة بوحدانية الله سبحانه وتعالى وأنه سبحانه رب المصنوعات والهيا وخالقها ومالكها فيكون مع اجتماع قلبه على الله اخلاصاً ومحبة وخوفاً ورجاء واستعانة وتوكلاً على الله وموالاته فيه ومعاداة فيه وأمثال ذلك ناظرًا الى الفرق بين الخالق والمخلوق مميزاً بين هذا وهذا يشهد تفرق المخلوقات وكثرتها مع شهادته أن الله رب كل شئ ومليكها وخالقها وأنه هو الله لا اله الا هو وهذا هو الشهود الصحيح المستقيم وذلك واجب في علم القلب وشهادته وذكره ومعرفة في حال القلب وعبادته وقصده وارادته ومحبته وموالاته وطاعته وذلك تحقيق شهادة أن لا اله الا الله قائم ينفي عن قلبه الهية ماسوى الحق ويثبت في قلبه الهية الحق فيكون فناء الهة كل شئ من المخلوقات مثبتاً لالهية رب العالمين رب الارض والسماوات وذلك يتضمن اجتماع القلب على الله وعلى مفارقة

ماسواه فيكون مفرقا في علمه وقصده في شهادته وارادته في معرفته ومحبته بين الخالق
والخلق بحيث يكون عالما بالله ذا كراه عارفا به وهو مع ذلك عالم بمبايسته خلقه وانفراده
عنهم وتوحيده دونهم ويكون محبا لله مظهرا له عابدا له راجيا له الاستعانة به والخوف
منه والرجاء له والمواالات فيه والمعادات فيه وخائفا منه مواليا فيه معاديا فيه مستعينا
به متوكلا عليه متمتعا عن عبادة غيره والتوكل عليه والطاعة لأمره وأمثال ذلك
مباهو من خصائص الهية الله سبحانه وتعالى واقاراره بالهية الله دون ماسواه متضمن
لافراده بربوبيته وهو أنه رب كل شيء ومايكه وخالقه ومدبره فحينئذ يكون موحدا لله
وبين ذلك أن أفضل الذكر لا اله الا الله كما رواه الترمذي وابن أبي الدنيا وغيرهما
مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل الدعاء
الحمد لله وفي الموطا وغيره عن طلحة بن عبيد الله بن كثير ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
وهو على كل شيء قدير ومن زعم أن هذا ذكر العامة وأن ذكر الخاصة هو الاسم المفرد
وذكر خاصة الخاصة هو الاسم المضممر فهم ضالون غالطون واحتجاج بعضهم على ذلك
بقوله قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون من أين غلط هؤلاء فان الاسم هو مذكور في
الأمر بجواب الاستفهام وهو قوله (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى) فالاسم مبتدأ
وخبره قد دل عليه الاستفهام كما في نظائر ذلك يقال من جاء فقول زيد واما الاسم
المفرد مظهرا أو مضمرا فليس بكلام تام ولا جملة مفيدة ولا يتعلق به ايمان ولا كفر
ولأمر ولا نهى ولم يذكر ذلك أحد من سلف الأمة ولا شرع ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا يعطى القلب بنفسه معرفة مفيدة ولا حالا نافعا وانما يعطيه
قصورا مطلقا لا يحكم عليه بنفى ولا اثبات فان لم يقترن به من معرفة القلب وحاله ما يفيد
بنفسه والا لم يكن فيه فائدة والشرعية انما تشرع من الاذكار ما يفيد بنفسه لا ما يكون
الفائدة حاصلة بغيره وقد وقع من واطب على هذا الذكر في فتون من الاتحاد وأنواع
من الاتحاد كما قد بسط في غير هذا الموضع وما يذكر عن بعض الشيوخ من أنه قال
أخاف أن أموت بين النفي والاثبات حال لا يقتدى فيها بصاحبها فان في ذلك من
الغلط ما لا يخفاء فيه اذ لو مات العبد في هذه الحال لم يمت الا على ما قصده ونواه اذ
الاعمال بالنيات وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بتلقين الميت لا اله الا الله
وقال من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة ولو كان ما ذكره محذورا لم يلقن

الميت كلمة يخاف أن يموت في أثنا موتا غير محمود بل كان يلقي ما اختاره من ذكر الاسم المفرد والذكر بالاسم المفرد المضمّر أبعد عن السنة وأدخل في البدعة وأقرب الى اضلال الشيطان فان من قال ياهو ياهو أو هو ونحو ذلك لم يكن الضمير عائداً الى ما يصوره قلبه والقلب قديتهدي وقد صنف صاحب الفصوص كتاباً سماه كتاب الهو وزعم بعضهم ان قوله (وما يعلم تأويله الا الله) معناه وما يعلم تأويل هذا الاسم الذي هو الهو وقيل هذا وان كان مما اتفق المسلمون بل العقلاء على أنه من آيين الباطل فقد يظن ذلك من يظنه من هؤلاء حتى قلت مرة لبعض من قال بشيء من ذلك لو كان هذا كما قلته لكتبت وما يعلم تأويل هو منفصلة ثم كثيراً ما يذكره بعض الشيوخ أنه يحتج على قول القائل الله بقوله سبحانه (قل الله ثم ذرهم) ويظن أن الله أمر نبيه بأن يقول الاسم المفرد وهذا غلط باتفاق أهل العلم فان قوله قل الله معناه الله الذي أنزل الكتاب الذي جاء به موسى وهذا جواب لقوله (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيراً وعلمتم ما لم تعلموا أتم ولا آباؤكم قل الله) أي الله أنزل الكتاب الذي جاء به موسى رد بذلك قول من قال ما أنزل الله على بشر من شيء فقال من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى ثم قال قل الله أنزله ثم ذر هؤلاء المكذبين في خوضهم يلعبون ومما يبين ما تقدم ما ذكره سييويه وغيره من أئمة النحوان العرب يحكون بالقول ما كان كلاماً لا يحكون به ما كان قولاً فالقول لا يحكى به الا كلام تام أو جملة اسمية أو فعلية ولهذا يكسرون ان اذا جاءت بعد القول فالقول لا يحكى به اسم والله تعالى لم يأمر أحداً بذلك اسماً مفرد ولا شرع للمسلمين اسماً مفرداً بمجرد الاسم المفرد المجرد لا يفيد الايمان باتفاق أهل الاسلام ولا يؤمن به في شيء من العبادات ولا في شيء من المخاطبات ونظير من اقتصر على الاسم المفرد ما يذكر أن بعض الاعراب مر بمؤذن يقول أشهد أن محمداً رسول الله بالنصب فقال ماذا يقول هذا هذا هو الاسم فأين الخبر عنه الذي به يتم الكلام وما في القرآن من قوله (واذكر اسم ربك وتبتل اليه تبتيلاً) وقوله (سبح اسم ربك الأعلى) وقوله (قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى) وقوله (فسبح باسم ربك العظيم) ونحو ذلك لا يقتضى ذكره مفرداً بل في المتن أنه لما نزل قوله (فسبح باسم ربك العظيم) قال اجعلوها في ركوعكم ولما نزل قوله (سبح اسم ربك الأعلى) قال اجعلوها في سجودكم فشرع لهم أن يقولوا في

الركوع سبحان ربى العظيم وفي السجود سبحان ربى الأعلى وفي الصحيح أنه كان يقول في ركوعه سبحان ربى العظيم وفي سجوده سبحان ربى الأعلى وهذا معنى قوله اجعلوها في ركوعكم وسجودكم باتفاق المسلمين فسبح اسم ربه الاعلى ذكر اسم ربه ونحو ذلك هو بالكلام التام المفيد كما في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أفضل الكلام بعد القرآن أربع وهن من القرآن سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال في يومه مائة مرة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير كتب الله له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بافضل مما جاء به الا رجل قال مثل ما قال أو زاد عليه ومن قال في يومه مائة مرة سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم حطت عنه خطاياه ولو كانت مثل زبد البحر وفي الموطأ وغيره عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير وفي سنن ابن ماجه وغيره عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله ومثل هذه الأحاديث كثيرة في أنواع ما يقال من الذكر والدعاء وكذلك في القرآن كقوله تعالى (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) وقوله (فكلوا مما أمسكنا عليكم واذكروا اسم الله عليه) انما هو قوله بسم الله وهذا جملة تامة اما اسمية على أظهر قولى النجاة أو فعلية والتقدير ذبحي بسم الله أو اذبح بسم الله وكذلك قول القارئ بسم الله الرحمن الرحيم فتقديره قراءة بسم الله أو اقرأ بسم الله ومن الناس من يضر في مثل هذا ابتدائي بسم الله أو ابتدأت بسم الله والاول أحسن لان الفعل كله منقول باسم الله ليس مجرد ابتدائه كما أظهر المضر في قوله (اقرأ باسم ربك الذى خلق) وفي قوله (بسم الله مجراها ومرساها) وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم من كان ذبح قبل الصلاة فليذبح مكانها أخرى ومن لم يكن ذبح فليذبح باسم الله ومن هذا الباب قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لربييه عمر بن أبى سلمة سم الله وكل يمينك وكل مما يليك فالمراد أن يقول باسم الله ليس المراد ذكر الاسم مجردا وكذلك قوله في الحديث الصحيح لعدى بن حاتم اذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم اذا

دخل الرجل منزله فذكر اسم الله عند دخوله وعند خروجه وعند طعامه قال الشيطان لاميت ولا عشاء وأمثال هذا وكذلك ما شرع للمسلمين في صلاتهم وأذانهم وحبهم وأعيادهم من ذكر الله تعالى إنما هو بالجملة التامة كقول المؤذن الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله وقول المصلي الله أكبر سبحان ربّي العظيم سبحان ربّي الأعلى سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد التحيات لله وقول الملبي ليك اللهم ليك وأمثال ذلك فجميع ما شرعه الله من الذكر إنما هو كلام تام لا اسم مفرد لا مظهر ولا مضمّر وهذا هو الذي يسمى في اللغة كلمة كقوله كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن وقوله أفضل كلمة قالها شاعر كلمة ليد

■ ألاكل شيء ما خلا الله باطل ■

ومنه قوله تعالى (كبرت كلمة تخرج من أفواههم) الآية وقوله (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا) وأمثال ذلك مما استعمل فيه لفظ الكلمة من الكتاب والسنة بل وسائر كلام العرب فانما يراد بالجملة التامة كما كانوا يستعملون الحرف في الاسم فيقولون هذا حرف غريب أي لفظ الاسم غريب وقسم سيبويه الكلام إلى اسم وفعل وحرف جاء لمعنى ليس باسم وفعل وكل من هذه الأقسام يسمى حرفا لكن خاصة الثالث أنه حرف جاء لمعنى ليس باسم ولا فعل وسمى حروف الهجاء باسم الحرف وهي أسماء ولفظ الحرف يتناول هذه الأسماء وغيرها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن فأعربه فله بكل حرف عشر حسنات أما أني لأقول الم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف وقد سئل الخليل أصحابه عن النطق بحرف الزاي من زيد فقالوا زاء فقال جئتم بالاسم وإنما الحرف زاء ثم التبحر اصطلاحا على أن هذا المسمى في اللغة بالحرف يسمى كلمة وأن لفظ الحرف يخص لما جاء لمعنى ليس باسم ولا فعل كحروف الجر ونحوها وأما ألقاظ حروف الهجاء فيعتبر تارة بالحرف عن نفس الحرف من اللفظ وتارة باسم ذلك الحرف ولما غلب هذا الاصطلاح صار يتوهم من اعتاده أنه هكذا في لغة العرب ومنهم من يجعل لفظ الكلمة في اللغة لفظا مشتركا بين الاسم مثلا وبين الجملة ولا يعرف في صريح اللغة من لفظ الكلمة إلا الجملة التامة والمقصود هنا أن المشروع في ذكر الله هو ذكره بجملة تامة وهو المسمى بالكلام والواحد منه بالكلمة هو الذي ينفع القلوب ويحصل به الثواب والأجر والقرب إلى الله ومعرفته ومحبه وخشيته وغير ذلك من المطالب العالية

والمقاصد السامية وأما الاقتصار على الاسم المفرد مظهرًا أو مضمرا فلا أصل له فضلا عن أن يكون من ذكر الخاصة والعارفين بل هو وسيلة الى أنواع من البدع والضلالات وفريضة الى تصورات أحوال فاسدة من أحوال أهل الاتحاد وأهل الاتحاد كما قد بسط الكلام عليه في غير هذا الموضع وجماع الدين أصلان أن لا يعبد الا الله وأن لا يعبد الا بما شرع لا يعبد بالبدع كما قال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) وذلك تحقيق الشهادتين شهادة أن لا اله الا الله وشهادة أن محمدا رسول الله ففي الاول من أن لا نعبد الا اياه وفي الثانية أن محمدا هو رسوله المبلغ عنه فعلينا أن نصدق خبره ونطيع أمره وقد بين لنا ما نعبد الله به ومنهانا عن محدثات الامور وأخبر أنها ضلالة قال الله تعالى (بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) كما انا مأمورون أن لا نخاف الا الله ولا نتوكل الا عليه ولا نرغب الا في الله ولا نستعين الا بالله وأن لا تكون عبادتنا الا لله فكذلك نحن مأمورون أن نتبع الرسول ونطيعه ونأسي به فالحلال ما حله والحرام ما حرمه والدين ما شرعه قال الله تعالى (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا من فضله ورسوله انا الى الله راغبون) فجعل الايتاء لله والرسول كما قال الله تعالى (ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) وجعل التوكل على الله وحده بقوله (وقالوا حسبنا الله) ولم يقل ورسوله كما قال (الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) ومثله قوله (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) أي حسبك وحسب المؤمنين كما قال تعالى (أليس الله بكاف عبده) ثم قال (وقالوا سيؤتينا الله من فضله ورسوله) فجعل الايتاء لله والرسول وقدم ذكر الفضل لأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وله الفضل على رسوله وعلى المؤمنين وقال (انا الى الله راغبون) فجعل الرغبة الى الله وحده كما في قوله (فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس اذا سألت فاسأل الله واذا استغنت فاستغن بالله والقرآن يدل على مثل هذا وقد ذكر في غير هذا الموضع فجعل العبادة والخشية والتقوى لله وجعل الطاعة والمحبة لله ورسوله كما قال نوح (أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون) وقوله (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون) وأمثال ذلك فالرسل أمروا بعبادته وحده والرغبة اليه والتوكل عليه والطاعة لهم فأصل الشيطان النصارى

وأشباههم فأشركوا بالله وعصوا الرسل فاتخذوا أجبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله
 والمسيح بن مريم فجعلوا يرغبون اليهم ويتوكلون عليهم ويسألونهم عن معصيتهم
 لأمرهم ومخالفتهم لسننهم وهدى الله المؤمنين المخلصين لله أهل الصراط المستقيم الذين
 عرفوا الحق واتبعوه فلم يكونوا من المغضوب عليهم ولا من الضالين فاخلصوا دينهم
 لله وأسلموا وجوههم لله وأنابوا إلى ربهم وأحبوه ورجوه وخافوه وسألوه ورغبوا إليه
 وفوضوا أمورهم إليه وتوكلوا عليه وأطاعوا رسله وعززوهم ووقروهم وأحبوهم
 ووالوهم واتبعوهم واقتفوا آثارهم واهتدوا بمنارهم وذلك هو دين الاسلام الذي
 بعث الله به الاولين والآخرين من الرسل وهو الدين الذي لا يقبل الله من أحد
 دينا الا اياه وهو حقيقة العبادة لرب العالمين فنسأل الله العظيم أن يثبتنا عليه ويكمله
 لنا ويميتنا عليه وسائر اخواتنا المسلمين والحمد لله رب العالمين وصلواته وسلامه على
 سيدنا محمد خاتم النبيين وآله وصحبه وسلم

تم والله الحمد طبع رسالة العبودية لشيخ

الاسلام ابن تيمية ويلها رسالة

الواسطة للامام المذکور

﴿الواسطة بين الخلق والحق﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(مسئلة) في رجلين تناظرا فقال أحدهما لا بد لنا من واسطة بيننا وبين الله قال لا تقدر أن نصل اليه بغير ذلك

(الجواب) الحمد لله رب العالمين . ان أراد بذلك انه لا بد من واسطة تبلغنا أمر الله فهذا حق فان الخلق لا يعلمون ما يحبه الله ويرضاه وما أمر به وما نهى عنه وما أعد له لاوليائه من كرامته وما وعد به أعداءه من عذابه ولا يعرفون ما يستحقه الله تعالى من أسمائه الحسنى وصفاته العلىا التى تعجز العقول عن معرفتها وأمثال ذلك الابارسل الذين أرسلهم الله الى عباده . فالؤمنون بالرسل المتبعون لهم هم المهتدون الذين يقربهم لديه زلفى ويرفع درجاتهم ويكرمهم في الدنيا والآخرة . وأما المخالفون للرسل فاتهم ملعونون وهم عن ربهم ضالون محجوبون . قال تعالى (يا بني آدم إما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتى فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) . وقال تعالى (فاما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى) . قال ابن عباس تكفل الله لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة وقال تعالى عن أهل النار (كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شئ إن أتمم الا في ضلال كبير) وقال تعالى (وسيق الذين كفروا الى جهنم زمراً حتى اذا جاؤوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) وقال تعالى (وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا يمسمهم العذاب بما كانوا يفسقون) . وقال تعالى (إنا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والتبيين من بعده وأوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان وآتينا داود زبوراً ورسلاً قد قصصناهم

عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما رسلا مبشرين ومنذرين
 لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل (ومثل هذا في القرآن كثير . وهذا مما
 أجمع عليه جميع أهل الملل من المسلمين واليهود والنصارى فانهم يثبتون الوسائط بين
 الله وبين عباده وهم الرسل الذين بلغوا عن الله أمره وخبره . قال تعالى (الله يصطفى
 من الملائكة رسلا ومن الناس) . ومن أنكر هذه الوسائط فهو كافر بإجماع أهل الملل
 والصور التي أنزلها الله بمكة مثل الانعام والاعراف وذوات (الر) و (حم) و (طس)
 ونحو ذلك هي متضمنة لاصول الدين كالايمان بالله ورسله واليوم الآخر وقد قص
 الله قصص الكفار الذين كذبوا الرسل وكيف أهلكتهم ونصر رسله والذين آمنوا
 قال تعالى (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جنودنا لهم
 الغالبون) . وقال (انا لننصر رسلانا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد)
 فهذه الوسائط تطاع وتطيع ويقتدى بها كما قال تعالى (وما أرسلنا من رسول الا ليطاع
 بأذن الله) . وقال تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله) وقال تعالى (قل ان كنتم
 تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) . وقال (فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا
 النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون) . وقال تعالى (لقد كان لكم في رسول الله
 أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا) . وان أراد
 بالواسطة أنه لا بد من واسطة في جلب المنافع ودفع المضار مثل أن يكون واسطة في
 رزق العباد ونصرهم وهداهم يسألونه ذلك ويرجون اليه فيه فهذا من أعظم الشرك
 الذي كفر الله به المشركين حيث اتخذوا من دون الله أولياء وشفعاء يحتلبون بهم
 المنافع ويحتملون المضار لكن الشفاعة لمن يأذن الله له فيها حتى قال الله (الذي خلق
 السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من
 ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون) وقال تعالى (وانذر به الذين يخافون أن يحشروا الى
 ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع) وقال (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا
 يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة
 أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا) وقال (قل
 ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض
 وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة الا لمن أذن له) . وقالت
 طائفة من السلف كان أقوام يدعون المسيح والعزير والملائكة فين الله لهم أن الملائكة

والانبياء لا يملكون كشف الضر عنهم ولا تحويلا وانهم يتقربون الى الله ويرجون رحمته ويخافون عذابه . وقال تعالى (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقولوا للناس كونوا عباداً لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا يأمركم أن تخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيا أمركم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون) . فبين سبحانه أن اتخذ الملائكة والنبيين أرباباً كفر فمن جعل الملائكة والانبياء وسائط يدعوهم ويتوكل عليهم ويسألهم جلب المنافع ودفع المضار مثل أن يسألهم غفران الذنب وهداية القلوب وتفريج الكروب وسد الفاقات فهو كافر باجماع المسلمين . وقد قال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين) . وقال تعالى (لن يستكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعاً) . وقال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيأً إداً تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدأً أن دعوا للرحمن ولداً وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً إن كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبداً لقد أحصاهم وعدهم عدداً وكنهم آتية يوم القيامة فردا) . وقال تعالى (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبؤن الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون) . وقال تعالى (وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) وقال تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) . وقال تعالى (وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله) . وقال تعالى (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده) . وقال تعالى (قل أفرايتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون) ومثل هذا كثير في القرآن ومن سوى الانبياء من مشايخ العلم والدين فمن أثبتهم وسائط بين الرسول وأمتهم بلغونهم ويعلمونهم ويؤدبونهم ويقتدون بهم فقد أصاب في ذلك . وهؤلاء اذا أجمعوا فاجماعهم حجة قاطعة لا يجتمعون على ضلالة وان تنازعوا في شئ ردوه الى الله والرسول

إذ الواحد منهم ليس بمعصوم على الإطلاق بل كل أحد من الناس يؤخذ من كلامه ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقد قال) النبي صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الأنبياء . فان الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهما وإنما ورثوا العلم فمن أخذه فقد أخذ بحظ وافر . وان أثبتهم وسائط بين الله وبين خلقه كالحياب الذي بين الملك ورعيته بحيث يكونون هم يرفعون إلى الله حوائج خلقه فالله انما يهدي عباده ويرزقهم بتوسطهم . فالخلق يستلونهم وهم يستلون الله كما ان الوسائط عند الملوك يسألون الملوك الحوائج للناس لقربهم منهم والناس يسألونهم أدباً منهم أن يباشروا سؤال الملك أو لان طلبهم من الوسائط أنفع لهم من طلبهم من الملك لكونهم أقرب إلى الملك من الطالب للحوائج فمن أثبتهم وسائط على هذا الوجه فهو كافر مشرك يجب أن يستتاب فان تاب والا قتل وهؤلاء مشبهون لله شبهوا المخلوق بالخالق وجعلوا لله أنداداً . وفي القرآن من الرد على هؤلاء ما لم تتسع له هذه الفتوى فان الوسائط التي بين الملوك وبين الناس يكونون على أحد وجوه ثلاثة . إما لاخبارهم من أحوال الناس بما لا يعرفونه . ومن قال ان الله لا يعلم أحوال عباده حتى يخبره بتلك بعض الملائكة أو الأنبياء أو غيرهم فهو كافر بل هو سبحانه يعلم السر وأخفى لا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء وهو السميع البصير . يسمع ضجيج الأصوات باختلاف اللغات على تفنن الحاجات . لا يشغله سمع عن سمع ولا تغلظه المسائل ولا يتبرم بالحاح المحتاجين الوجه الثاني أن يكون الملك عاجزاً عن تدبير رعيته ودفع أعدائه الأباغوان يعينونه فلا بد له من أنصار وأعوان لئلا يعجزه والله سبحانه ليس له ظهير ولا ولي من الدن قال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير) وقال تعالى (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن وكبره تكبيراً) . وكل ما في الوجود من الأسباب فهو خلقه وربّه ومليكه فهو النقيض عن كل ماسواه وكل ماسواه فقير اليه بخلاف الملوك المحتاجين إلى ظهرائهم وهم في الحقيقة شركاؤهم في الملك والله تعالى ليس له شريك في الملك بل لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . والوجه الثالث أن يكون الملك ليس مريداً لنفع رعيته والاحسان اليهم ورحمتهم إلا بمحرك يحركه من خارج فاذا خاطب الملك من نصحه ويعظمه أو من يدل عليه بحيث يكون يرجوه ويخافه تحركت

ارادة الملك وهمته في قضاء حوائج رعيته إماما حصل في قلبه من كلام الناصح الواعظ المشير وإماما يحصل من الرغبة أو الرهبة من كلام المدل عليه . والله تعالى هو رب كل شئ ومليكه وهو أرحم بعباده من الوالدة بولدها . وكل الاشياء انما تكون بمشيئته فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وهو اذا أجرى نفع العباد بعضهم على بعض فجعل هذا يحسن الى هذا ويدعوه له ويشفع فيه ونحو ذلك فهو الذي خلق ذلك كله . وهو الذي خلق في قلب هذا المحسن الداعي الشافع ارادة الاحسان والدعاء والشفاعة ولا يجوز أن يكون في الوجود من يكرهه على خلاف مراده أو يعلمه ما لم يكن يعلم أو من يرجوه الرب ويخافه . ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت ولكن ليجزم المسئلة فانه لا مكر . له والشفعاء الذين يشفعون عنده لا يشفعون الا باذنه كما قال (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) وقال تعالى (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) وقد قال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له) فبين أن كل من دعى من دونه ليس له ملك ولا شرك في الملك ولا هو ظهير وأن شفاعتهم لا تنفع الا لمن أذن له وهذا بخلاف الملوك فان الشافع عندهم قد يكون له ملك وقد يكون شريكا لهم في الملك وقد يكون مظاهرا لهم معاونا لهم على ملكهم وهؤلاء يشفعون عند الملوك بغير اذن الملوك هم وغيرهم والملك يقبل شفاعتهم تارة بحاجته اليهم وتارة لخوف منهم وتارة لجزاء احسانهم اليه ومكافأتهم ولا نعمهم عليه حتى انه يقبل شفاعة ولده وزوجته لذلك فانه محتاج الى الزوجة والى الولد حتى لو أعرض عنه ولده وزوجته لتضرر بذلك ويقبل شفاعة مملوكه فاذا لم يقبل شفاعته يخاف أن لا يطيعه أو ان يسعى في ضرره وشفاعة العباد بعضهم عند بعض كلها من هذا الجنس فلا يقبل أحد شفاعة أحد الا لرغبة أو رهبة . والله تعالى لا يرجو أحدا ولا يخافه ولا يحتاج الى أحد بل هو الغنى قال تعالى (ألا ان الله من في السموات ومن في الارض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم إلا يخرصون) الى قوله (قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغنى له ما في السموات وما في الارض) والمشركون يتخذون شفعاء من جنس ما يعبدونه من الشفاعة . قال تعالى (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في

الارض سبحانه وتعالى عما يشركون) وقال تعالى (فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة بل ضلوا عنهم وذلك افكهم وما كانوا يفترون) وأخبر عن المشركين انهم قالوا (ما نعبد الا ليقربونا الى الله زلفى) وقال تعالى (ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أيأمركم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون) وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه لا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا) فإخبر ان ما يدعى من دونه لا يملك كشف ضر ولا تحويله وانهم يرجون رحمته ويخافون عذابه ويتقربون اليه فهو سبحانه قد نفى ما بين الملائكة والانبياء الا من الشفاعة باذنه والشفاعة هي الدعاء ولا ريب ان دعاء الخلق بعضهم لبعض نافع والله قد أمر بذلك لكن الداعي الشافع ليس له أن يدعو ويشفع الا باذن الله له في ذلك فلا يشفع شفاعة نهى عنها كالشفاعة للمشركين والدعاء لهم بالمغفرة قال تعالى (ما كان للتبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى من بعد ما تبين لهم انهم أحجاب الجحيم وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه) وقال تعالى في حق المنافقين (سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم) وقد ثبت في الصحيح ان الله نهى نبيه عن الاستغفار للمشركين والمنافقين وأخبر أنه لا يغفر لهم كما في قوله (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقوله (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) وقد قال تعالى (ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين) في الدعاء ومن الاعتداء في الدعاء ان يسأل العبد ما لم يكن الرب ليفعله مثل أن يسأله منازل الانبياء وليس منهم أو المغفرة للمشركين ونحو ذلك أو يسأله ما فيه معصية لله كاعتائه على الكفر والفسوق والعصيان فالشفيع الذي أذن الله له في الشفاعة شفاعته في الدعاء الذي ليس فيه عدوان ولو سأل أحدهم دعاء لا يصلح له لا يقر عليه فانهم معصومون ان يقرؤا على ذلك كما قال نوح (ان ابني من أهلى وان وعدك الحق وانت أحكم الحاكمين) قال تعالى (يانوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم انى أعطتك أن تكون من الجاهلين قال رب انى أعوذ بك أن أسألك ما ليس لى به علم والا تغفر لى وترحمنى أكن من الخاسرين) وكل داع شافع دعا الله سبحانه وتعالى وشفع فلا يكون دعاؤه وشفاعته الا بقضاء الله وقدره.

ومشيئته وهو الذى يحيب الدعاء ويقبل الشفاعة فهو الذى خلق السبب والمسبب والدعاء من جملة الاسباب التى قدرها الله سبحانه وتعالى واذا كان كذلك فالالتفات الى الاسباب شرك في التوحيد . ومحو الاسباب ان تكون اسبابا نقص في العقل . والاعراض عن الاسباب بالكلية قدح في الشرع بل العبد يجب أن يكون توكله ودعاؤه وسؤاله ورغبته الى الله سبحانه وتعالى والله يقدر له من الاسباب من دعاء الخلق وغيرهم ماشاء والدعاء مشروع ان يدعو الاعلى الادنى والادنى الاعلى فطلب الشفاعة والدعاء من الانبياء كما كان المسلمون يستشفعون بالنبي صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء ويطلبون منه الدعاء بل وكذلك بعده استسقى عمر والمسلمون بالعباس عمه والناس يطلبون الشفاعة يوم القيامة من الانبياء ومحمد صلى الله عليه وسلم وهو سيد الشفعاء وله شفاعات يختص بها ومع هذا فقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على مرة صلى الله عليه عشرين سلوا الله الى الوسيلة فانه في الجنة لا تنبغى الا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون ذلك العبد فمن سأل الله الى الوسيلة حلت عليه شفاعتى يوم القيامة وقد قال لعمر لما أراد أن يعتمر وودعه يأخى لاتنسنى من دعائك قال النبي صلى الله عليه وسلم قد طلب من أمته أن يدعوا له ولكن ليس ذلك من باب سؤالهم بل أمره بذلك لهم كأمره لهم بسائر الطاعات التى يثابون عليها مع انه صلى الله عليه وسلم له مثل أجورهم في كل ما يعملونه فانه قد صح عنه أنه قال من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل أجور من اتبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيئا . ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الوزر مثل أوزار من اتبعه من غير أن ينقص من أوزارهم شيئا . وهو داعى الأمة الى كل هدى فله مثل أجورهم في كل ما تبعوه فيه وكذلك اذا صلوا عليه فان الله يصلى على أحدهم عشرين وله مثل أجورهم مع ما يستجيبه من دعائهم له فذلك الدعاء قد أعطاهم الله أجورهم عليه وصار ما حصل له به من النفع نعمة من الله عليه وقد ثبت عنه في الصحيح انه قال ما من رجل يدعوا لاخته بظهر الغيب بدعوة الا وكل الله به ملكا كلما دعا لاخته بدعوة قال الملك الموكل به آمين ولك مثل ذلك وفي حديث آخر أسرع الدعاء دعوة غائب لغائب فالدعاء للغيب ينتفع به الداعى والمدعوى له وان كان الداعى دون المدعوى له فدعاء المؤمن لاخته ينتفع به الداعى والمدعوى له فمن قال لغيره ادع لى وقصد انتفاعهما جميعا بذلك كان هو وأخوه متعاونين على البر والتقوى فهو نبيه المسئول وأشار عليه بما ينتفعهما

والمسؤول فعل ما ينفعهما بمنزلة من يأمر غيره ببر وتقوى فيثاب المأمور على فعله والآمر أيضا يثاب مثل ثوابه لكونه دعا اليه لاسيما ومن الادعية ما يؤمر بها العبد كما قال تعالى (واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات) فأمره بالاستغفار ثم قال (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) فذكر سبحانه استغفارهم واستغفار الرسول لهم اذ ذلك مما أمر الله به الرسول حيث أمره أن يستغفر للمؤمنين والمؤمنات ولم يأمر الله مخلوقاً أن يسأل مخلوقاً شيئاً لم يأمر الله المخلوق به بل ما أمر الله العبد امر ايجاب او استحباب ففعله هو عبادة الله وطاعة وقربة الى الله وصلاح لفاعله وحسنة فيه واذا فعل ذلك كان اعظم احسان الله اليه وانعامه عليه بل اجل نعمة انعم الله بها على عباده أن هداهم للإيمان والايمان قول وعمل جائز بالطاعة والحسنات وكلما ازداد العبد عملاً للخير ازداد ايمانه هذا هو الانعام الحقيقي المذكور في قوله (صراط الذين انعمت عليهم) وفي قوله (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين انعم الله عليهم) بل نعم الدنيا بدون الدين هل هي من نعمه ام لا فيه قولان مشهوران للعلماء من اصحابنا وغيرهم والتحقيق انها نعمة من وجه وان لم تكن نعمة تامة من وجه واما الانعام بالدين الذي ينبغي طلبه فهو ما أمر الله به من واجب ومستحب فهو الخير الذي ينبغي طلبه باتفاق المسلمين وهو النعمة الحقيقية عند اهل السنة اذ عندهم ان الله هو الذي انعم بنعم الخير والقدرية عندهم انما انعم بالقدره عليه الصالحة للضدين فقط والمقصود هنا ان الله لم يأمر مخلوقاً ان يسأل مخلوقاً الا ما كان مصلحة لذلك المخلوق إما واجب او مستحب فانه سبحانه لا يطلب من العبد الا ذلك فكيف يأمر غيره ان يطلب منه غير ذلك بل قد حرم على العبد ان يسأل العبد ماله الا عند الضرورة وان كان قصده مصلحة المأمور او مصلحته ومصلحة المأمور فهذا يثاب على ذلك وان كان قصده حصول مطلوبه من غير قصد منه لانتفاع المأمور فهذا من نفسه اتي ومثل هذا السؤال لا يأمر الله به قط بل قد نهى عنه اذ هذا سؤال محض للمخلوق من غير قصده لنفعه ولا لمصلحته والله يأمرنا ان نعبده ونرغب اليه ويأمرنا ان نحسن الى عباده وهذا لم يقصد لاهذا ولا هذا فلم يقصد الرغبة الى الله ودعاءه وهو الصلاة ولا قصد الاحسان الى الخلق الذي هو الزكاة وان كان العبد قد لا يأثم بمثل هذا السؤال لكن فرق ما بين ما يؤمر به العبد وما يؤذن له فيه الا ترى انه قال في حديث السبعين الفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب انهم لا يسترقون . وان كان الاسترقاء جائزاً وهذا قد بسطناه في غير

هذا الموضع والمقصود هنا أن من أثبت وسائط بين الله وبين خلقه كالوسائط التي تكون بين الملوك والرعية فهو مشرك بل هذا دين المشركين عباد الاوثان كانوا يقولون انها تماثيل الانبياء والصالحين وانها وسائط يتقربون بها الى الله وهو من الشرك الذي أنكره الله على النصارى حيث قال (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا إلها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون) وقال تعالى (واذا سألك عبادى عنى فانى قريب أجيب دعوة الداعى اذا دعان فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلمهم يرشدون) أى فليستجيبوا لى اذا دعوتهم بالأمر والنهى وليؤمنوا بى أن أجيب دعاءهم لى بالمسئلة والتضرع وقال تعالى (فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب) وقال تعالى (واذا مسكم الضر فى البحر فاضل من تدعون الا اياه) وقال تعالى (أمن يحيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض) وقال تعالى (يسأله من فى السموات والارض كل يوم هو فى شان) وقد بين الله هذا التوحيد فى كتابه وحسم مواد الاشراك به حتى لا يخاف أحد غير الله ولا يرجسوا ولا يتوكل الا عليه وقال تعالى (فلا تحشوا الناس واخشون • ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا • انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه) أى يخوفكم أولياءه (فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين) وقال تعالى (ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية) وقال تعالى (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله) وقال تعالى (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون) فبين أن الطاعة لله ورسوله وأما الخشية لله وحده • وقال تعالى (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سؤتنا الله من فضله ورسوله) ونظيره قوله تعالى (الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يحقق هذا التوحيد لامته ويحسم عنهم مواد الشرك اذ هذا تحقيق قولنا لا اله الا الله فان الاله هو الذى تأله القلوب لكمال المحبة والتعظيم والاجلال والاكرام والرجاء والخوف حتى قال لهم لا تقولوا ماشاء الله وشاء محمد ولكن قولوا ماشاء الله ثم شاء محمد وقال له رجل ماشاء الله وشئت فقال اجعلتنى ندا قل ماشاء وحده وقال من كان حائفا فليحلف بالله أو ابصمت وقال من حائف بغير الله فقد أشرك وقال لابن عباس

إذا سألت فاسئَل الله وإذا استعنت فاستعن بالله جف القلم بما أنت لاق فلو جهدت
 الخليفة على أن تفعلك لم تفعلك إلا بشئ كتبه الله لك ولو جهدت أن تضرك لم تضرك
 إلا بشئ كتبه الله عليك وقال أيضا لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم
 وإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله وقال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد وقال لا تتخذوا
 قبري عيداً وصلوا علىّ فإن صلاتكم تبلغني حيث ما كنتم وقال في مرضه لعن الله
 اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا قالت عائشة ولولا ذلك
 لأبرز قبره ولكن كره أن يتخذ مسجداً وهذا باب واسع ومع علم المؤمن أن الله رب
 كل شئ ومليكه فإنه لا ينكر ما خلقه الله من الأسباب كما جعل المطر سبباً لانبثاق النبات
 قال الله تعالى (وما أنزل الله من السماء من ماء فأحى به الأرض بعد موتها وبث فيها
 من كل دابة) وكما جعل الشمس والقمر سبباً لما يخلق بهما وكما جعل الشفاعة والدعاء
 سبباً لما يقضيه بذلك مثل صلاة المسلمين على جنازة الميت فإن ذلك من الأسباب التي
 يرحمها الله بها ويثيب عليها المصلين عليه لكن ينبغي أن يعرف في الأسباب ثلاثة أمور
 • أحدها أن السبب المعين لا يستقل بالمعلول بل لابد معه من أسباب أخرى ومع هذا
 فإنها موانع فإن لم يكمل الله الأسباب وبدفع الموانع لم يحصل المقصود وهو سبحانه
 ما شاء كان وإن لم يشأ الناس وما شاء الناس لا يكون إلا أن يشأ الله • الثاني أن لا يجوز
 أن يعتقد أن الشئ سبب إلا بعلم فمن أثبت شيئاً سبباً بلا علم أو يخالف الشرع كان مبطلاً
 مثل من يظن أن النذر سبب في دفع البلاء وحصول النعماء وقد ثبت في الصحيحين
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن النذر وقال أنه لا يأتي بخير وإنما يستخرج به
 من البخيل • الثالث أن الأعمال الدينية لا يجوز أن يتخذ منها شئ سبباً إلا أن تكون
 مشروعة فإن العبادات مبناه على التوقيف فلا يجوز للإنسان أن يشرك بالله فيدعو غيره
 وإن ظن أن ذلك سبب في حصول بعض أغراضه ولذلك لا يعبد الله بالبدع المخالفة
 للشرعية وإن ظن ذلك فإن الشياطين قد تعين الإنسان على بعض مقاصده إذا أشرك
 وقد يحصل بالكفر والفسوق والعصيان بعض أغراض الإنسان فلا يحل له ذلك إذ
 المفسدة الحاصلة بذلك أعظم من المصلحة الحاصلة به إذ الرسول صلى الله عليه وسلم
 بعث بتحصيل المصالح وتكميلها • وتعطيل المفاسد وتقليلها • فأمراً لله به فمصلحته راجحة
 وما نهى عنه فمفسدته راجحة • وهذه الجملة لها بسط لا تحتمل هذه الورقة والله أعلم

(تمت رسالة الواسطة ويلها رسالة رفع الملام عن الأئمة الأعلام)

﴿رفع الملام عن الاثمة الاعلام﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الشيخ الامام القدوة العالم العامل • الحبر الكامل • العلامة الاوحد الحافظ
الزاهد العابد الورع الرباني المقدوف في قلبه النور الالهي والعلوم الرفيعة • والفنون
البيدية الآخذ بازمة الشريعة • الناكص عن الآراء المذلة • والاهواء المضلة • المقتضى
لأثار السلف علما وعملا • مقتدى الفرق • مجتهد العصر • أو حد الدهر • تقى الدين
أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن تيمية أدام الله بركته ورفع في الدنيا
والآخرة محله ودرجته

الحمد لله على آلائه • وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له في أرضه وسماؤه •
وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وخاتم أنبيائه • صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه صلاة
دائمة الى يوم لقائه • وسلم تسليما

(وبعد) فيجب على المسلمين بعد موالاته الله ورسوله موالاته المؤمنين كما نطق
به القرآن خصوصا العلماء الذين هم ورثة الانبياء الذين جعلهم الله بمنزلة النجوم يهتدى
بهم في ظلمات البر والبحر وقد أجمع المسلمون على هدايتهم ودرائتهم اذ كل أمة قبل
مبعث محمد صلى الله عليه وسلم فعلماءها شرارها الا المسلمين فان علماءهم خيارهم فانهم
خلفاء الرسول في أمته • والحيون لما مات من سنته • بهم قام الكتاب وبه قاموا وبهم
نطق الكتاب وبه نطقوا • وليعلم انه ليس أحد من الاثمة المقبولين عند الامة قبولاً
عاماً يتعمد مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء من سنته دقيق ولا جليل
فانهم متفقون اتفاقاً يقينياً على وجوب اتباع الرسول وعلى ان كل أحد من الناس يؤخذ
من قوله ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن اذا وجد لواحد منهم قول
قد جاء حديث صحيح بخلافه فلا بد له من عذر في تركه • وجميع الاعذار ثلاثة
أصناف • أحدها عدم اعتقاده ان النبي صلى الله عليه وسلم قاله • والثاني عدم اعتقاده
ارادة تلك المسئلة بذلك القول • والثالث اعتقاده ان ذلك الحكم منسوخ

وهذه الاصناف الثلاثة تفرع الى أسباب متعددة • السبب الاول أن لا يكون
الحديث قد بلغه ومن لم يبلغه الحديث لم يكلف أن يكون علماً بموجبه واذا لم يكن قد
بلغه وقد قال في تلك القضية بموجب ظاهر آية أو حديث آخر أو بموجب قياس أو

موجب استصحاب فقد يوافق ذلك الحديث ويخالفه أخرى . وهذا السبب هو الغالب على أكثر ما يوجد من أقوال السلف مخالفا لبعض الأحاديث فان الاحاطة بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تكن لاحد من الامة وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدث أو يفتي أو يقضى أو يفعل الشيء فيسمعه أو يراه من يكون حاضراً ويبلغه أولئك أو بعضهم لمن يبلغونه فينتهي علم ذلك الى من شاء الله من العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ثم في مجلس آخر قد يحدث أو يفتي أو يقضى أو يفعل شيئاً ويشهده بعض من كان غالباً عن ذلك المجلس ويبلغونه لمن أمكنهم فيكون عند هؤلاء من العلم ما ليس عند هؤلاء وعند هؤلاء ما ليس عند هؤلاء وانما يتفاضل العلماء من الصحابة ومن بعدهم بكثرة العلم أو جودته

وأما احاطة واحد بجميع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا لا يمكن ادعاؤه قط واعتبر ذلك بالخلفاء الراشدين الذين هم أعلم الامة بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته وأحواله خصوصاً الصديق رضى الله عنه الذى لم يكن يفارقه حضراً ولا سفراً بل كان يكون معه في غالب الاوقات حتى انه يسمر عنده بالليل في أمور المسلمين وكذلك عمر بن الخطاب رضى الله عنه فانه صلى الله عليه وسلم كثيراً ما يقول دخلت أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر ثم مع ذلك لما سئل أبو بكر رضى الله عنه عن ميراث الجدة قال مالك في كتاب الله من شيء وما علمت لك في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من شيء ولكن أسأل الناس فسألهم فقام المغيرة بن شعبة ومحمد بن مسلمة فشهدا ان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاهما السدس وقد بلغ هذه السنة عمران بن حصين أيضاً وليس هؤلاء الثلاثة مثل أبى بكر وغيره من الخلفاء ثم قد احتصوا بعلم هذه السنة التي قد اتفقت الامة على العمل بها . وكذلك عمر بن الخطاب رضى الله عنه لم يكن يعلم سنة الاستئذان حتى أخبره بها أبو موسى واستشهد بالانصار وعمر أعلم ممن حدثه بهذه السنة ولم يكن عمر أيضاً يعلم ان المرأة ترث من دية زوجها بل يرى ان الدية للعاقلة حتى كتب اليه الضحاك بن سفيان وهو أمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم على بعض البوادي يخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورث امرأة أشيم الضبابي من دية زوجها فترك رأيه لذلك وقال لو لم نسمع بهذا لقضينا بخلافه ولم يكن يعلم حكم المجوس في الجزية حتى أخبره عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سنوا بهم سنة اهل الكتاب

ولما قدم سرغ وبلغه ان الطاعون بالشام استشار المهاجرين الاولين الذين معه ثم الانصار ثم مسلمة الفتح فاشار كل عليه بما رأى ولم يخبره أحد بسنة حتى قدم عبد الرحمن بن عوف فاخبره بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاعون

وانه قال اذا وقع بارض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه واذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه وتذاكره وابتعدوا عن ابن عباس أمر الذي يشك في صلاته فلم يكن قد بلغته السنة في ذلك حتى قال عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم انه يطرح النشك ويبني على ما استيقن وكان مرة في السفر فهاجت ريح فجعل يقول من يحدثنا عن الريح قال أبو هريرة فباغنى وأنا في أخريات الناس فميت راحتي حتى أدركته

فحدثته بما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم عند هبوب الريح

فهذه مواضع لم يكن يعلمها حتى بلغه اياها من ليس مثله ومواضع أخر لم يبلغه ما فيها من السنة ففقد فيها أو أفق فيها بغير ذلك مثل ما قضى في دية الاصابع أنها مختلفة بحسب منافعها وقد كان عند أبي موسى وابن عباس وهما دونه بكثير في العلم علم بان النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه وهذه سواء يعنى الابهام واختصر فبلغت هذه السنة لمعاوية رضى الله عنه في إمارته ففقد فيها ولم يجد المسلمون بدا من اتباع ذلك ولم يكن عيباً في عمر رضى الله عنه حيث لم يبلغه الحديث وكذلك كان ينهى المحرم عن التطيب قبل الاحرام وقبل الافاضة الى مكة بعد رمى جرة العقبة هو وابنه عبد الله رضى الله عنهما وغيرهما من أهل الفضل ولم يبلغهم حديث عائشة رضى الله عنها طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم لحرمه قبل ان يحرم ولحله قبل ان يطوف وكان يأمر لأبس الخلف ان يمسح عليه الى ان يخلعه من غير توقيت واتبعه على ذلك طائفة من السلف ولم تبلغهم أحاديث التوقيت التي صحت عند بعض من ليس مثلم في العلم وقد روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه متعددة صحيحة وكذلك عثمان رضى الله عنه لم يكن عنده علم بان المتوفي غماز وجهها تدر في بيت الموت حتى حدثته الفريسة بنت مالك أخت أبي سعيد الخدري بقضيتها لما توفي زوجها وان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله فاخذ به عثمان واهدى له مرة صيد كان قد صيد لأجله فهم بما كله حتى أخبره على رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم رد لما هدى له وكذلك على رضى الله عنه قال كنت اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً نفى الله بما شاء ان ينفعني منه واذا حدثني غيره استحلقت

فاذا حلف لي صدقته وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر وذكر حديث صلاة التوبة المشهور وأفتى هو وابن عباس وغيرهما بان المتوفي عنها اذا كانت حاملا تعتد بأبعد الاجلين ولم يكن قد بلغتهم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعة الاسابيع حيث أفتاها النبي صلى الله عليه وسلم بان عدتها وضع حملها وأفتى هو وزيد وابن عمر وغيرهم بان المفوضة اذا مات عنها زوجها فلا مهر لها ولم تكن بلغتهم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في روع بنت واشق وهذا باب واسع يبلغ المنقول منه عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عدداً كثيراً جداً وأما المنقول منه عن غيرهم فلا يمكن الا حاطة به فانه الوفاء فهو لا كانوا أعلم الامة وأفتوها وأتقوا وأفضلها فمن بعدهم أنقص نخفاء بعض السنة عليه أولى فلا يحتاج الى بيان فمن اعتقد ان كل حديث صحيح قد بلغ كل واحد من الائمة أو إماما معينا فهو مخطئ خطأ فاحشا قبيحا

ولا يقولن قائل الاحاديث قد دوت وجمعت نخفاؤها وال حال هذه بعيد لأن هذه الدواوين المشهورة في السنن انما جمعت بعد انقراض الائمة المتبوعين ومع هذا فلا يجوز ان يدعى انحصار حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في دواوين معينة ثم لو فرض انحصار حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس كل ما في الكتب يعلمه العالم ولا يكاد ذلك يحصل لاحد بل قد يكون عند الرجل الدواوين الكثيرة وهو لا يحيط بما فيها بل الذين كانوا قبل جمع هذه الدواوين اعلم بالسنة من المتأخرين بكثير لان كثيرا مما بلغهم وصح عندهم قد لا يبلغنا الا عن مجهول أو باسناد منقطع أو لا يبلغنا بالكلية فكانت دواوينهم صدورهم التي تحوى أضعاف ما في الدواوين وهذا أمر لا يشك فيه من علم القضية ولا يقولن قائل من لم يعرف الاحاديث كلها لم يكن مجتهداً لانه ان اشترط في المجتهد علمه بجميع ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم وفعله فيما يتعلق بالاحكام فليس في الامة مجتهد وانما غاية العالم أن يعلم جمهور ذلك ومعظمه بحيث لا يخفى عليه الا القليل من التفصيل ثم انه قد يخالف ذلك القليل من التفصيل الذي يبلغه

السبب الثاني أن يكون الحديث قد بلغه لكنه لم يثبت عنده محدثه أو محدث محدثه أو غيره من رجال الاسناد مجهول عنده أو متهم أو سيء الحفظ واما لانه لم يبلغه مسنداً بل منقطعاً أو لم يضبط لفظ الحديث مع أن ذلك الحديث قد رواه الثقات لغيره باسناد متصل بان يكون غيره يعلم من المجهول عنده الثقة أو يكون قد رواه غير أولئك المجروحين عنده أو قد اتصل من غير الجهة المنقطعة وقد ضبط الفاظ الحديث

بعض المحدثين الحفاظ أو لتلك الرواية من الشواهد والمتابعات ما يبين صحتها وهذا أيضا كثير جدا وهو في التابعين وتابعيهم إلى الأئمة المشهورين من بعدهم أكثر من العصر الأول أو كثير من القسم الأول فإن الأحاديث كانت قد انتشرت واشتهرت لكن كانت تبلغ كثيرا من العلماء من طرق ضعيفة وقد بلغت غيرهم من طرق صحيحة غير تلك الطرق فتكون حجة من هذا الوجه مع أنها لم تبلغ من خلفها من هذا الوجه ولهذا وجد في كلام غير واحد من الأئمة تعليق القول بموجب الحديث على صحته فيقول قولي في هذه المسئلة كذا وقد روى فيها حديث كذا فإن كان صحيحا فهو قولي

السبب الثالث اعتقاد ضعف الحديث باجتهاد قد خالفه فيه غيره مع قطع النظر عن طريق آخر سواء كان الصواب معه أو مع غيره أو معها عند من يقول كل مجتهد مصيب ولذلك أسباب منها أن يكون المحدث بالحديث يعتقد أحدهما ضعيفا ويعتقده الآخر ثقة ومعرفة الرجال علم واسع ثم قد يكون المصيب من يعتقده ضعفه لاطلاعه على سبب جرح وقد يكون الصواب مع الآخر لمعرفته أن ذلك السبب غير جرح أما لأن جنسه غير جرح أو لأنه كان له فيه عذر يمنع الجرح وهذا باب واسع وللعلماء بالرجال وأحوالهم في ذلك من الإجماع والاختلاف مثل ما لغيرهم من سائر أهل العلم في علومهم ومنها أن لا يعتقد أن المحدث سمع الحديث ممن حدث عنه وغيره يعتقد أنه سمعه لأسباب توجب ذلك معرفة ومنها أن يكون للمحدث خالان حال استقامة وحال اضطراب مثل أن يختلط أو تحرق كنبه فما حدث به في حال الاستقامة صحيح وما حدث به في حال الاضطراب ضعيف فلا يدري ذلك الحديث من أي النوعين وقد علم غيره أنه مما حدث به في حال الاستقامة ومنها أن يكون المحدث قد نسي ذلك الحديث فلم يذكره فيما بعد أو أنكر أن يكون حدثه معتقدا أن هذا علة توجب ترك الحديث ويرى غيره أن هذا مما يصح الاستدلال به والمسئلة معرفة ومنها أن كثيرا من الحجازيين يرون أن لا يحتاج بحديث عراقي أو شامي أن لم يكن له أصل بالحجاز حتى قال قائلهم نزلوا أحاديث أهل العراق بمنزلة أحاديث أهل الكتاب لا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقيل لآخر سفيان عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله حجة قال إن لم يكن له أصل بالحجاز فلا وهذا لا اعتقادهم أن أهل الحجاز ضبطوا السنة فلم يشذ عنهم منها شيء وإن أحاديث العراقيين وقع فيها اضطراب

أوجب التوقف فيها وبعض العراقيين يرى أن لا يحتاج بحديث الشاميين وإن كان أكثر الناس على ترك التضعيف بهذا فحق كان الإسناد جيداً كان الحديث حجة سواء كان الحديث حجازياً أو عراقياً أو شامياً أو غير ذلك وقد صنف أبو داود السجستاني كتاباً في مفاريد أهل الأمصار من السنن بين ما اختص به أهل كل مصر من الأمصار من السنن التي لا توجد مسندة عند غيرهم مثل المدينة ومكة والطائف ودمشق وحمص والكوفة والبصرة وغيرها إلى أسباب آخر غير هذه

السبب الرابع اشتراطه في خبر الواحد العدل الحافظ شر وطا يخالفه فيها غيره مثل اشتراط بعضهم عرض الحديث على الكتاب والسنة واشتراط بعضهم أن يكون المحدث فقيهاً إذا خالف قياس الأصول واشتراط بعضهم انتشار الحديث وظهوره إذا كان فيما تعم به البلوى إلى غير ذلك مما هو معروفاً في مواضعه

السبب الخامس أن يكون الحديث قد بلغه وثبت عنده لكن نسيه وهذا يرد في الكتاب والسنة مثل الحديث المشهور عن عمر رضي الله عنه أنه سئل عن الرجل يجنب في السفر فلا يجد الماء فقال لا يصل حتى يجد الماء فقال له عمار يا أمير المؤمنين أما تذكر إذ كنت أنا وأنت في الأبل فاجنبنا فأما أنا فتمرغت كما تمرغ الدابة وأما أنت فلم تصل فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال إنما يكفيك هكذا وضرب بيديه الأرض فمسح بهما وجهه وكفيه فقال له عمر أتق الله يا عمار فقال إن شئت لم أحدث به فقال بل نوليك من ذلك ما توليت فهذه سنة شهد بها عمر ثم نسيها حتى أفتى بخلافها وذكره عمار فلم يذكر وهو لم يكذب عماراً بل أمره أن يحدث به وأبلغ من هذا أنه خطب الناس فقال لا يزيد رجل على صداق أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وبناته إلا ردته فقالت امرأة يا أمير المؤمنين لم تحرمنا شيئاً أعطانا الله إياه ثم قرأت (أو آتيت أحداً من قنطاراً) فرجع عمر إلى قولها وقد كان حافظاً للآية ولكن نسيها وكذلك ما روى أن علياً ذكر الزبير يوم الجمل شيئاً عهد بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره حتى انصرف عن القتال وهذا كثير في السلف والخلف

السبب السادس عدم معرفته بدلالة الحديث تارة لكون اللفظ الذي في الحديث غريباً عنده مثل لفظ المزاجنة والمحاقلة والخجارة والملازمة والمنازعة والغرر إلى غير ذلك من الكلمات الغريبة التي قد يختلف العلماء في تفسيرها وكالحديث المرفوع لاطلاق ولاعتاق في اغلاق فانهم قد فسر واغلاق بالأكراه ومن يخالفه لا يعرف

هذا التفسير وتارة لكون معناه في لغته وعرفه غير معناه في لغة النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحمله على ما يفهمه في لغته بناء على أن الأصل بقاء اللغة كما سمع بعضهم آثاراً في الرخصة في النبيذ فظنوه بعض أنواع المسكر لأنه لفهم وانما هو ما ينبذ لتحلية الماء قبل أن يشتد فانه جاء مفسراً في أحاديث كثيرة صحيحة وسمعوا لفظ الخمر في الكتاب والسنة فاعتقدوه عصير العنب المشتد خاصة بناء على أنه كذلك في اللغة وإن كان قد جاء من الأحاديث أحاديث صحيحة تبين أن الخمر اسم لكل شراب مسكر وتارة لكون اللفظ مشتركاً أو مجملاً أو متردداً بين حقيقة ومجاز فيحمله على الأقرب عنده وإن كان المراد هو الآخر كما حمل جماعة من الصحابة في أول الأمر الحيط الأبيض والحيط الأسود على الحبل وكما حمل آخرون قوله فامسحوا بوجوهكم وأيديكم على اليد إلى الأبط وتارة لكون الدلالة من النص خفية فإن جهات دلالات الأقوال متسعة جداً يتفاوت الناس في إدراكها وفهم وجوه الكلام بحسب منح الحق سبحانه ومواهبه ثم قد يعرفها الرجل من حيث العموم ولا يتفطن لكون هذا المعنى داخل في ذلك العام ثم قد يتفطن له تارة ثم ينساه بعد ذلك وهذا باب واسع جداً لا يحيط به إلا الله وقد يغفل الرجل فيفهم من الكلام ما لا تحتمله اللغة العربية التي بعث الرسول صلى الله عليه وسلم بها

السبب السابع اعتقاده أن لا دلالة في الحديث والفرق بين هذا وبين الذي قبله أن الأول لم يعرف جهة الدلالة والثاني عرف جهة الدلالة لكن اعتقد أنها ليست دلالة صحيحة بأن يكون له من الأصول ما يرد تلك الدلالة سواء كانت في نفس الأمر صواباً أو خطأً مثل أن يعتقد أن العام المخصوص ليس بحجة وأن المفهوم ليس بحجة وأن العموم الوارد على سبب مقصور على سببه أو أن الأمر المجرد لا يقتضي الوجوب أولاً يقتضي الفور أو أن المعرفة باللام لا عموم له أو أن الأفعال المنفية لا تنفي ذواتها ولا جميع أحكامها أو أن المقتضى لا عموم له فلا يدعى العموم في المضمرات والمعاني إلى غير ذلك مما يتسع القول فيه فإن شطر أصول الفقه تدخل مسائل الخلاف منه في هذا القسم وإن كانت الأصول المجردة لم تحط بجميع الدلالات المختلف فيها وتدخل فيه أفراد اجناس الدلالات هل هي من ذلك الجنس أم لا مثل أن يعتقد أن هذا اللفظ المعين يحمل بأن يكون مشتركاً لا دلالة تعين أحد معنيه أو غير ذلك

السبب الثامن اعتقاده أن تلك الدلالة قد عارضها ما دل على أنها ليست مرادة مثل

معارضة العام بخاص أو المطلق بمقتيد أو الامر المطلق بما ينفي الو جوب أو الحقيقة بما يدل على المجاز الى أنواع المعارضات وهو باب واسع أيضا فان تعارض دلالات الاقوال وترجيح بعضها على بعض بحر خضم

السبب التاسع اعتقاد ان الحديث معارض بما يدل على ضعفه أو نسخه أو تأويله ان كان قابلا للتأويل بما يصلح ان يكون معارضا بالاتفاق مثل آية أو حديث آخر أو مثل اجماع وهذا نوعان أحدهما ان يعتقد ان هذا المعارض راجح في الجملة فيتمين أحد الثلاثة من غير واحد منها وتارة يمين أحدها بان يعتقد انه منسوخ أو انه مؤول ثم قد يغلط في النسخ فيعتقد المتأخر متقدما وقد يغلط في التأويل بان يحمل الحديث على ما لا يحتمله لفظه أو هناك ما يدفعه وإذا عارضه من حيث الجملة فقد لا يكون ذلك المعارض دالا وقد لا يكون الحديث المعارض في قوة الاول اسنادا أو متنا وتجيء هنا الاسباب المتقدمة وغيرها في الحديث الاول والاجماع المدعى في الغالب انما هو عدم العلم بالمخالف وقد وجدنا من أعيان العلماء من صاروا الى القول بأشياء متمسكهم فيها عدم العلم بالمخالف مع ان ظاهر الأدلة عندهم يقتضي خلاف ذلك لكن لا يمكن العالم أن يتبدى قولاً لم يعلم به قائلًا مع علمه بان الناس قد قالوا خلافه حتى ان منهم من يعاق القول فيقول ان كان في المسئلة اجماع فهو أحق ما يتبع والا فالقول عندي كذا وكذا وذلك مثل من يقول لا أعلم أحداً أجاز شهادة العبد وقبولها محفوظ عن عليّ وأنس وشرح وغيرهم ويقول أجمعوا على ان المعتق بمضه لا يرث وتورثه محفوظ عن عليّ وابن مسعود وفيه حديث حسن عن النبي صلى الله عليه وسلم ويقول آخر لا أعلم أحداً أو جب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وإيجابها محفوظ عن أبي جعفر الباقر وذلك ان غاية كثير من العلماء ان يعلم قول أهل العلم الذين أدركهم في بلادهم وأقوال جماعات غيرهم كما تجد كثيراً من المتقدمين لا يعلم الا قول المدنيين والكوفيين وكثيراً من المتأخرين لا يعلم الا قول اثنين أو ثلاثة من الأئمة المتبوعين وما خرج عن ذلك فانه عنده يخالف الاجماع لانه لا يعلم به قائلًا وما زال يقرع سمعه خلافه فهذا لا يمكنه ان يصير الى حديث يخالف هذا خوفاً ان يكون هذا خلافاً للاجماع أو لا اعتقاده انه مخالف للاجماع والاجماع أعظم الحجج وهذا عذر كثير من الناس في كثير مما يتركونه وبعضهم معذور فيه حقيقة وبعضهم معذور فيه وليس في الحقيقة بمعذور وكذلك كثير من الاسباب قبله وبعده

السبب العاشر معارضته بما يدل على ضعفه أو نسخه أو تأويله مما لا يعتقده غيره أو جنسه معارض أولاً يكون في الحقيقة معارضا راجحاً كمعارضة كثير من الكوفيين الحديث الصحيح بظاهر القرآن واعتقادهم أن ظاهر القرآن من العموم ونحوه مقدم على نص الحديث ثم قد يعتقد ما ليس بظاهر ظاهراً لما في دلالات القول من الوجوه الكثيرة ولهذا ردوا حديث الشاهد واليمين وإن كان غيرهم يعلم أن ليس في ظاهر القرآن ما يمنع الحكم بشاهد ويمين ولو كان فيه ذلك فالسنة هي المفسرة للقرآن عندهم وللشافعي في هذه القاعدة كلام معروف ولأحمد فيها رسالته المشهورة في الرد على من يزعم الاستغناء بظاهر القرآن عن تفسير سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أورد فيها من الدلائل ما يضييق هذا الموضع عن ذكره ومن ذلك دفع الخبر الذي فيه تخصيص لعموم الكتاب أو تقييد لمطلقه أو فيه زيادة عليه واعتقاد من يقول ذلك أن الزيادة على النص كتقييد المطلق نسخ وإن تخصيص العام نسخ ومعارضة طائفة من المدنيين الحديث الصحيح بعمل أهل المدينة بناء على أنهم مجمعون على مخالفة الخبر وإن اجتمعهم حجة مقدمة على الخبر كمخالفة أحاديث خيار المجلس بناء على هذا الأصل وإن كان أكثر الناس قد يثبتون أن المدنيين قد اختلفوا في تلك المسئلة وأنهم لو اجتمعوا وخالفهم غيرهم لكانت الحجة في الخبر ومعارضة قوم من البلدين بعض الأحاديث بالقياس الجلي بناء على أن القواعد الكلية لا تنقض بمثل هذا الخبر إلى غير ذلك من أنواع المعارضات سواء كان المعارض مصيباً أو مخطئاً

فهذه الأسباب العشرة ظاهرة وفي كثير من الأحاديث يجوز أن يكون للعالم حجة في ترك العمل بالحديث لم نطلع نحن عليها فإن مدارك العلم واسعة ولم نطلع نحن على جميع ما في بواطن العلماء والعالم قد يبدي حجته وقد لا يبديها وإذا أبداها فقد تبلغنا وقد لا تبلغ وإذا بلغتنا فقد ندرك موضع احتجاجه وقد لا ندركه سواء كانت الحجة صواباً في نفس الأمر أم لا لكن نحن وإن جوزنا هذا فلا يجوز لنا أن نعدل عن قول ظهرت حجته بحديث صحيح وافقه طائفة من أهل العلم إلى قول آخر قاله عالم يجوز أن يكون معه ما يدفع به هذه الحجة وإن كان أعلم إذ تطرق الخطأ إلى آراء العلماء أكثر من تطرقه إلى الأدلة الشرعية فإن الأدلة الشرعية حجة الله على جميع عباده بخلاف رأى العالم والدليل الشرعي يمتنع أن يكون خطأ إذا لم يعارضه دليل آخر ورأى العالم ليس كذلك ولو كان العمل بهذا التجوز جائزاً لما بقي في أيدينا شيء من الأدلة التي يجوز

فيها مثل هذا لكن الغرض انه في نفسه قد يكون معذوراً في تركه له ونحن معذورون في تركنا لهذا الترك وقد قال سببحانه (تلك أمة قد خلت لها ما كسبت) الآية وقال سببحانه (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول) وليس لاحد ان يعارض الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم بقول أحد من الناس كما قال ابن عباس رضي الله عنهما لرجل سأله عن مسألة فاجابه فيها بحديث فقال له قال أبو بكر وعمر فقال ابن عباس يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقولون قال أبو بكر وعمر وإذا كان الترك يكون لبعض هذه الاسباب فإذا جاء حديث صحيح فيه دليل أو تحريم أو حكم فلا يجوز أن يعتقد ان التارك له من العلماء الذين وصفنا اسباب تركهم يعاقب لكونه حلال الحرام أو حرم الحلال أو حكم بغير ما أنزل الله وكذلك ان كان في الحديث وعيد على فعل من لعنة أو غضب أو عذاب ونحو ذلك فلا يجوز أن يقال ان ذلك العالم الذي أباح هذا أو فعله داخل في هذا الوعيد وهذا مما لانعلم بين الامة فيه خلافاً الاشياء يحكى عن بعض معتزلة بغداد مثل المريسي وأضرابه انهم زعموا ان الخطيء من المجتهدين يعاقب على خطئه وهذا لأن حقوق الوعيد لمن فعل المحرم مشروط بعلمه بالتحريم أو بتمكنه من العلم بالتحريم فان من نشأ ببادية أو كان حديث عهد بالاسلام وفعل شيئاً من المحرمات غير عالم بتحريمها لم يأثم ولم يحد وان لم يستند في استيلائه الى دليل شرعي فمن لم يباغه الحديث المحرم واستند في الاباحة الى دليل شرعي أولى ان يكون معذوراً ولهذا كان هذا مأجوراً محموداً لاجل اجتهاده قال الله سبحانه (وداود وسليمان) الى قوله (وعلما) فاختص سليمان بالفهم وأثنى عليهما بالحكم واللم

وفي الصحيحين عن عمرو بن العاص رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله أجران واذا اجتهد فخطأ فله أجر قتيين ان المجتهد مع خطئه له أجر وذلك لاجل اجتهاده وخطئه مغفور له لأن درك الصواب في جميع اعيان الاحكام اما متعذر أو متعسر وقد قال تعالى (ما جعل عليكم في الدين من حرج) وقال تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يحابه عام الخندق لا يصلين أحد العصر الا في بنى قريظة فادركتهم صلاة العصر في الطريق فقال بعضهم لا نصلي الا في بنى قريظة وقال بعضهم لم يرد منا هذا فصلوا في الطريق فلم يعب واحدة من الطائفتين فالاولون تمسكوا

بعموم الخطاب فجعلوا صورة الفوات داخلة في العموم والآخرون كان معهم من الدليل ما يوجب خروج هذه الصورة عن العموم فان المقصود المبادرة الى القوم وهي مسئلة اختلف فيها الفقهاء اختلافا مشهورا هل يخص العموم بالقياس ومع هذا فالذين صلوا في الطريق كانوا أصحوب وكذلك بلال رضي الله عنه لما باع الصاعين بالصاع امره النبي صلى الله عليه وسلم برده ولم يرتب على ذلك حكم الكل الربا من التفسير واللعن والتغليظ لعدم علمه كان بالتحريم وكذلك عدى بن حاتم وجماعة من الصحابة لما اعتقدوا ان قوله تعالى (حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود) معناه الجبال البيض والسود فكان أحدهم يجعل عقابين ابيض وأسود ويأكل حتى يتبين احدهما من الآخر فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعدى إن وسادك اذ العريض انما هو بياض النهار وسواد الليل فاشار الى عدم فقهه لمعنى الكلام ولم يرتب على هذا الفمل ذم من أفطر في رمضان وإن كان من أعظم الكبائر بخلاف الذين أفقوا المشجوج في البرد بوجوب الغسل فاغتسل فمات فانه قال قتلوه قتلهم الله هلاسلوا اذ لم يعلموا انما شفاء العي السؤل فان هؤلاء اخطأوا بغير اجتهاد اذ لم يكونوا من أهل العلم وكذلك لم يوجب على أسامة بن زيد قودا ولا دية ولا كفارة لما قتل الذي قال لا إله الا الله في غزوة الحرة فانه كان معتقدا جواز قتله بناء على أن هذا الاسلام ليس بصحيح مع أن قتله حرام وعمل بذلك السلف وجمهور الفقهاء في أن ما استباحه أهل البغي من دماء أهل العدل بتأويل سائغ لم يضمن بقود ولا دية ولا كفارة وان كان قتلهم وقتلهم محرما وهذا الشرط الذي ذكرناه في حقوق الوعيد لا يحتاج أن يذكر في كل خطاب لاستقرار العلم به في القلوب كما أن الوعد على العمل مشروط باخلاص العمل لله وبعدم حبوط العمل بالردة ثم ان هذا الشرط لا يذكر في كل حديث فيه وعد ثم حيث قدر قيام الموجب للوعيد فان الحكم يخلف عنه لما منع وموانع حقوق الوعيد متعددة منها التوبة ومنها الاستغفار ومنها الحسنات الماحية للسيئات ومنها بلاء الدنيا ومصائبها ومنها شفاعة شفيع مطاع ومنها رحمة أرحم الراحمين فاذا عدمت هذه الاسباب كلها ولن تعدم الا في حق من عصى وتمرد وشرده على الله شراد البعير على أهله فهناك يلحق الوعيد به وذلك أن حقيقة الوعيد بيان أن هذا العمل سبب في هذا العذاب فيستفاد من ذلك تحريم الفعل وقبحه أما أن كل شخص قام به ذلك السبب يجب وقوع ذلك المسبب به فهذا باطل قطعاً لتوقف ذلك المسبب على وجود

الشرط وزوال جميع الموانع

وإيضاح هذا أن من ترك العمل بمحدث فلا يخلو من ثلاثة أقسام إما أن يكون تركاً جائزاً باتفاق المسلمين كالترك في حق من لم يبلغه ولا قصر في الطلب مع حاجته إلى الفتيا أو الحكم كما ذكرناه عن الخلفاء الراشدين وغيرهم فهذا لا يشك مسلم أن صاحبه لا يلحقه من معرة الترك شيء وإما أن يكون تركاً غير جائز فهذا لا يكاد يصدر من الأئمة إن شاء الله تعالى لكن الذي قد يخاف على بعض العلماء أن يكون الرجل قاصراً في ذلك تلك المسئلة فيقول مع عدم أسباب القول وإن كان له فيها نظر واجتهاد أو يقصر في الاستدلال فيقول قبل أن يبلغ النظر نهايته مع كونه متمسكاً بحجة أو يغلب عليه عادة أو غرض يمنعه من استيفاء النظر لينظر فيما يعارض ما عنده وإن كان لم يقل إلا بالاجتهاد والاستدلال فإن الحد الذي يجب أن ينتهي إليه الاجتهاد قد لا ينضبط للاجتهاد

ولهذا كان العلماء يخافون مثل هذا خشية أن لا يكون الاجتهاد المعبر قد وجد في تلك المسئلة المخصوصة فهذه ذنوب لكن لحوق عقوبة الذنب بصاحبه إنما تنال لمن لم يتب وقد يمحوها الاستغفار والاحسان والبلاء والشفاعة والرحمة ولم يدخل في هذا من يغلبه الهوى ويصرعه حتى ينصر ما يعلم أنه باطل أو من يجزم بصواب قول أو خطئه من غير معرفة منه بدلائل ذلك القول نفيًا وإثباتًا فإن هذين في النار كما قال النبي صلى الله عليه وسلم القضية ثلاثة قاضيان في النار وقاض في الجنة فاما الذي في الجنة فرجل علم الحق ف قضى به وأما اللذان في النار فرجل قضى للناس على جهل ورجل علم الحق وقضى بخلافه والمفتون كذلك لكن لحوق الوعيد للشخص المعين أيضا له موانع كما بيناه فلو فرض وقوع بعض هذا من بعض الأعيان من العلماء المحمودين عند الأمة مع أن هذا بعيد أو غير واقع لم يعدم أحدهم أحد هذه الأسباب ولو وقع لم يقدح في إمامتهم على الإطلاق فانا لا نعتقد في القوم العصمة بل نجوز عليهم الذنوب ونرجو لهم مع ذلك أعلى الدرجات لما اختصهم الله به من الأعمال الصالحة والأحوال السنية وأنهم لم يكونوا مصرين على ذنب وليسوا بأعلى درجة من الصحابة رضي الله عنهم والقول فيهم كذلك فيما اجتهدوا فيه من الفتاوى والقضايا والدماء التي كانت بينهم وغير ذلك ثم أنهم مع العلم بأن التارك الموصوف معذور بل مأجور لا يمتن أن تتبع الأحاديث الصحيحة التي لا نعلم لها معارضا يدفعها وإن نعتقد وجوب العمل بها على

الامة وو جوب تبليغها وهذا مما لا يختلف العلماء فيه

ثم هي منقسمة الى مادلاته قطعية بان يكون قطعى السند والتمن وهو ما يتقنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله وتيقنا انه اراد به تلك الصورة والى مادلاته ظاهرة غير قطعية فاما الاول فيجب اعتقاد مو جبه علماء وعملا وهذا مما لا خلاف فيه بين العلماء في الجملة وانما قد يختلفون في بعض الاخبار هل هو قطعى السند أو ليس بقطعى وهل هو قطعى الدلالة أو ليس بقطعى مثل اختلافهم في خبر الواحد الذى تلقته الامة بالقبول والتصديق أو الذى اتفقت على العمل به فعند عامة الفقهاء واكثر المتكلمين انه يفيد العلم وذهب طوائف من المتكلمين الى انه لا يفيد ذلك الخبر المروى من عدة جهات يصدق بعضها بعضا من أناس مخصوصين قد تفيد العلم اليقيني لمن كان عالما بتلك الجهات وبحال أولئك المخبرين وبقرائن وضائهم تحتف بالخبر وان كان العلم بذلك الخبر لا يحصل لمن لم يشركه في ذلك

ولهذا كان علماء الحديث الجهابذة فيه المتبحرون في معرفته قد يحصل لهم اليقين التام باخبار وان كان غيرهم من العلماء قد لا يظن صدقها فضلا عن العلم بصدقها ومبنى هذا على أن الخبر المفيد للعلم يفيد من كثرة المخبرين تارة ومن صفات المخبرين أخرى ومن نفس الاخبار به أخرى ومن نفس ادراك المخبر له أخرى ومن الأمر المخبر به أخرى فرب عدد قليل أفاد خبرهم العلم لما هم عليه من الديانة والحفظ الذى يؤمن معه كذبهم أو خطأهم وأضعاف ذلك العدد من غيرهم قد لا يفيد العلم هذا هو الحق الذى لا ريب فيه وهو قول جمهور الفقهاء والمحدثين وطوائف من المتكلمين

وذهب طوائف من المتكلمين وبعض الفقهاء الى ان كل عدد أفاد العلم خبرهم بقضية أفاد خبر مثل ذلك العدد العلم في كل قضية وهذا باطل قطعاً

لكن ليس هذا موضع بيان ذلك فاما تأثير القرائن الخارجة عن المخبرين في العلم بالخبر فلم نذكره لان تلك القرائن قد تفيد العلم لو تجردت عن الخبر واذا كانت بنفسها قد تفيد العلم لم تجعل تابعة للخبر على الاطلاق كما لم يجعل الخبر تابعا لها بل كل منهما طريق الى العلم تارة والى الظن أخرى وان اتفق اجماع ما يوجب العلم به منهما أو اجتماع موجب العلم من أحدهما وموجب الظن من الآخر وكل من كان بالاخبار أعلم قد يقطع بصدق اخبار لا يقطع بصدقها من ليس مثله وتارة يختلفون في كون الدلالة قطعية لاختلافهم في ان ذلك الحديث هل هو نص أو ظاهر واذا كان ظاهرا فهل فيه

ما ينفي الاحتمال المرجوح أولاً وهذا أيضاً باب واسع فقد يقطع قوم من العلماء بدلالة أحاديث لا يقطع بها غيرهم إما لعلمهم بأن الحديث لا يحتمل إلا ذلك المعنى أو لعلمهم بأن المعنى الآخر يمنع حمل الحديث عليه أو لغير ذلك من الأدلة الموجبة للقطع وأما القسم الثاني وهو الظاهر فهذا يجب العمل به في الأحكام الشرعية باتفاق العلماء المعبرين فإن كان قد تضمن حكماً علمياً مثل الوعيد ونحوه فقد اختلفوا فيه

فذهب طوائف من الفقهاء إلى أن خبر الواحد العدل إذا تضمن وعيداً على فعل فإنه يجب العمل به في تحريم ذلك الفعل ولا يعمل به في الوعيد إلا أن يكون قطعياً وكذلك لو كان المتن قطعياً لكن الدلالة ظاهرة وعلى هذا حملوا قول عائشة رضي الله عنها أبلغني زيداً أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن يتوب قالوا فعائشة ذكرت الوعيد لأنها كانت عالمة به ونحن نعمل بخبرها في التحريم وإن كنا لا نقول بهذا الوعيد لأن الحديث إنما ثبت عندنا بخبر واحد وحجة هؤلاء أن الوعيد من الأمور العلمية فلا تثبت إلا بما يفيد العلم وأيضاً فإن الفعل إذا كان مجتهداً في حكمه لم يلحق فاعله الوعيد فلي قول هؤلاء يحتاج بأحاديث الوعيد في تحريم الأفعال مطلقاً ولا يثبت بها الوعيد إلا أن تكون الدلالة قطعياً. ومنه احتجاج أكثر العلماء بالقراءات التي صحت عن بعض الصحابة مع كونها ليست في مصحف عثمان رضي الله عنه فإنها تضمنت عملاً وعلماً وهي خبر واحد صحيح فاحتجوا بها في إثبات العمل ولم يثبتوها قرآناً لأنها من الأمور العلمية التي لا تثبت إلا بسقين

وذهب الأكثر من الفقهاء وهو قول عامة السلف إلى أن هذه الأحاديث حجة في جميع ما تضمنته من الوعيد فإن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين بعدهم ما زالوا يثبتون بهذه الأحاديث الوعيد كما يثبتون بها العمل ويصرحون بلحق الوعيد الذي فيها للفاعل في الجملة وهذا منتشر عنهم في أحاديثهم وقناوهم وذلك لأن الوعيد من جملة الأحكام الشرعية التي ثبتت بالأدلة الظاهرة تارة وبالأدلة القطعية أخرى فإنه ليس المطلوب اليقين التام بالوعيد بل المطلوب الاعتقاد الذي يدخل في اليقين والظن الغالب كما أن هذا هو المطلوب في الأحكام العملية ولا فرق بين اعتقاد الإنسان أن الله حرم هذا وأوعده فاعله بالعقوبة المجلية واعتقاده أن الله حرمه وأوعده عليه بعقوبة معينة من حيث أن كلا منهما إخبار عن الله فكما جاز الإخبار عنه بالاول بمطابق الدليل فكذلك الإخبار عنه بالثاني بل لو قال قائل العمل بها في الوعيد أو أكد

كان صحيحا ولهذا كانوا يسهلون في أسانيد أحاديث الترهيب والترهيب مالا يسهلون في أسانيد أحاديث الأحكام لأن اعتقاد الوعيد يحمل النفوس على الترك فإن كان ذلك الوعيد حقا كان الانسان قد نجا وإن لم يكن الوعيد حقا بل عقوبة الفعل أخف من ذلك الوعيد لم يضر الانسان اذا ترك ذلك الفعل خطأ في اعتقاده زيادة العقوبة لأنه إن اعتقد نقص العقوبة فقد يخطئ أيضا وكذلك إن لم يعتقد في تلك الزيادة نفي ولا إثباتا فقد يخطئ فهذا الخطأ قد يهون الفعل عنده فيقع فيه فيستحق العقوبة الزائدة إن كانت ثابتة أو يقوم به سبب استحقاق ذلك فاذا الخطأ في الاعتقاد على التقديرين تقدير اعتقاد الوعيد وتقدير عدمه سواء والنجاة من العذاب على تقدير اعتقاد الوعيد أقرب فيكون هذا التقدير أولى

وبهذا الدليل رجع عامة العلماء الدليل الحاضر على الدليل الميسر وسلك كثير من الفقهاء طريقة الاحتياط في كثير من الأحكام بناء على هذا وأما الاحتياط في الفعل فكلما جمع على حسنه بين العقلاء في الجملة فاذا كان خوفه من الخطأ ينفي اعتقاد الوعيد مقابلا لخوفه من الخطأ في عدم هذا الاعتقاد بقي الدليل الموجب لاعتقاده والنجاة الحاصلة في اعتقاده دليلين سالمين عن المعارض

وليس لقائل أن يقول عدم الدليل القطعي على الوعيد دليل على عدمه كعدم الخبر المتواتر على القراءات الزائدة على ما في المصحف لأن عدم الدليل لا يدل على عدم المدلول عليه ومن قطع بنفي شيء من الأمور العلمية لعدم الدليل القاطع على وجودها كما هو طريقة طائفة من المتكلمين فهو مخطئ خطأ بينا لكن اذا علمنا أن وجود الشيء مستلزم لوجود الدليل وعلمنا عدم الدليل قطعنا بعدم الشيء المستلزم لأن عدم اللازم دليل على عدم المازوم وقد علمنا أن الدواعي متوفرة على نقل كتاب الله ودينه فانه لا يجوز على الأمة كتمان ما يحتاج الى نقله حجة عامة فلما لم ينقل نقلا عاما صلاة سادة ولا سورة أخرى علمنا يقينا عدم ذلك وباب الوعيد ليس من هذا الباب فانه لا يجب في كل وعيد على فعل أن ينقل نقلا متواترا كما لا يجب ذلك في حكم ذلك الفعل فثبت أن الأحاديث المتضمنة للوعيد يجب العمل بها في مقتضاها باعتقاد أن فاعل ذلك الفعل متوعد بذلك الوعيد لكن لحوق الوعيد به متوقف على شروط وله مراعي

وهذه القاعدة تظهر بأمانة • منها انه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لعن الله آكل الربوا وموكله وشاهديه وكتابه • وصح عنه من غير وجه انه قال لمن

باع صاعين بصاع يدا بيد أو ثمانية أوبار كما قال البر بالبر ربا الأهاوها الحديث وهذا
يوجب دخول نوعي الربا ربا الفضل و ربا النسيئة ثم ان الذين بلغهم قول
النبي صلى الله عليه وسلم انما الربا في النسيئة فاستحلوا بيع الصاعين بالصاع يدا بيد
مثل ابن عباس رضي الله عنه وأصحابه أبي الشعثاء وعطاء وطاوس وسعيد بن جبير
وعكرمة وغيرهم من أعيان المبكين الذين هم من صفوة الأمة علما وعملا لا يحل لمسلم
أن يعتقد ان أحدا منهم بعينه أو من قلده بحيث يجوز تقليده تبليغهم لغة آكل الربا
لانهم فعلوا ذلك متأولين تأويلا سائغا في الجملة

وكذلك ما نقل عن طائفة من فضلاء المدنيين من إتيان الحاش مع مارواه أبو
داود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من أتى امرأة في دبرها فهو كافر بما أنزل
على محمد أن يستحل مسلم أن يقول ان فلانا وفلانا كانا كافرين بما أنزل على محمد .
وكذلك قد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه لعن في الخمر عشرة عاصرا الخمر ومعتصرها
وشاربها . وثبت عنه من وجود أنه قال كل شراب أسكر فهو خمر وقال كل مسكر
خمر . وخطب عمر رضي الله عنه على منبره صلى الله عليه وسلم فقال بين المهاجرين
والانصار الخمر ما خامر العقل وأنزل الله تحريم الخمر وكان سبب نزولها ما كانوا
يشربونه في المدينة ولم يكن لهم شراب الا الفضيخ لم يكن لهم من خمر الاعناب شيء .
وقد كان رجال من أفاضل الأمة علما وعملا من الكوفيين يعتقدون أن لآخر الامن
العنب وان ماسوى العنب والخمر لا يحرم من نبيذ هذه الامم مقدار ما يسكر ويشربون
ما يستقدون حله فلا يجوز أن يقال ان هؤلاء مندرجون تحت الوعيد لما كان لهم من
النذر الذي تأولوا به أو لموانع أخر فلا يجوز أن يقال ان الشراب الذي شربوه ليس
من الخمر الملعون شاربها فان سبب القول العام لا بد أن يكون داخلا فيه ولم يكن بالمدينة
خمر من العنب ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم قد لعن البائع للخمر وقد باع بعض
الصحابة خمرا حتى بلغ عمر فقال قاتل الله فلانا لم يعلم ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فباعوها وأكلوا أثمانها ولم يكن يعلم
ان بيعها محرم ولم يمنع عمر رضي الله عنه علمه بعدم علمه أن يبين جزاء هذا الذنب
ليتناها هو وغيره عنه بعد بلوغ العلم به وقد لعن العاصر والمعتصر . وكثير من
الفتهاء يجوزون للرجل أن يعصر لغيره عنباً وان علم ان من نيته أن يتخذ خمرا فهذا
لعن في لعن العاصر مع العلم أن المذخور تخاف الحكم عنه لما لعن وكذلك لعن الواصلة

والموصولة في عدة أحاديث صحاح

ثم من الفقهاء من يكرهه فقط وقال النبي صلى الله عليه وسلم إن الذي يشرب في آنية الفضة إنما يجرجر في بطنه نار جهنم ومن الفقهاء من يكرهه كراهة تنزيه

وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار يجب العمل به في تحريم قتال المؤمنين بغير حق ثم أنا نعلم أن أهل الجمل وصفين ليسوا في النار لأنهما عذرا وتأويلا في القتال وحسنات منعت المقتضى أن يعمل عمله . وقال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم رجل على فضل ماء يمنع ابن السبيل فيقول الله له اليوم أمنعتك فضلي كما منعت فضل ما لم تعمل يدك . ورجل يبيع اماما لا يبايعه الا لدنيا ان أعطاه رضى وان لم يعطه سخط . ورجل حلف على سلعة بعد العصر كاذبا لقد أعطى بها أكثر مما أعطى فهذا وعيد عظيم لمن منع فضل مائه مع ان طائفة من العلماء يجوزون للرجل أن يمنع فضل مائه فلا يمنعنا هذا الخلاف أن نعتقد تحريم هذا محتجين بالحديث ولا يمنعنا محيى الحديث أن نعتقد أن المتأول معذور في ذلك لا يلحقه هذا الوعيد

وقال صلى الله عليه وسلم لعن الله المحلل والمحلل له وهو حديث صحيح قد روى عنه من غير وجه وعن أصحابه مع ان طائفة من العلماء صححوا نكاح المحلل مطلقا ومنهم من صححه اذا لم يشترط في العقد ولهم في ذلك أعذار معروفة فان قياس الاصول عند الاول ان النكاح لا يبطل بالشروط كما لا يبطل بحالة أحد العوضين وقياس الاصول عند الثانى ان العقود المجردة عن شرط مقترن لا تغير أحكام العقود ولم يبلغ هذا الحديث من قال هذا القول . هذا هو الظاهر فان كتبهم المتقدمة لم تتضمنه ولو بلغهم لذكروه آخذين به أو محيين عنه أو بانهم وتأولوه أو اعتقدوا نسخه أو كان عندهم ما يعارضه فنحن نعلم ان مثل هؤلاء لا يصيبه هذا الوعيد لو انه فعل التحليل معتقدا حله على هذا الوجه ولا يمنعنا ذلك أن نعلم ان التحليل سبب لهذا الوعيد وان تخلف في حق بعض الاشخاص لقوات شرط ووجود مانع

وكذلك استلحاق معاوية رضى الله عنه زياد بن أبيه المولود على فراش الحارث ابن كعدة لكون أبى سفيان كان يقول انه من نطفته مع أنه صلى الله عليه وسلم قد قال من ادعى الى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام وقال من ادعى الى

غير أبيه أو تولى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا حديث صحيح وقضى أن الولد للفراش وهو من الأحكام المجمع عليها فنحن نعلم أن من انتسب إلى غير الأب الذي هو صاحب الفراش فهو داخل في كلام الرسول صلى الله عليه وسلم مع أنه لا يجوز أن يعين أحد دون الصحابة فضلاء عن الصحابة فيقال إن هذا الوعيد لاحق به لا مكان أنه لم يبلغهم قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن الولد للفراش واعتقدوا أن الولد لمن أحبل أمه واعتقدوا أن أبا سفيان هو المحبل لسمية أم زياد فان هذا الحكم قد يخفى على كثير من الناس لاسيما قبل انتشار السنة مع أن السادة في الجاهلية كانت هكذا أو لغير ذلك من الموانع المانعة هذا المقتضى لو عيد أن يعمل عمله من حسنات تمحو السيئات وغير ذلك وهذا باب واسع فإنه يدخل فيه جميع الأمور المحرمة بكتاب أو سنة إذا كان بعض الأمة لم يبلغهم ألة التحريم فاستحلوها أو عارض تلك الأدلة عندهم أدلة أخرى رأوا رجحانها عليها مجتهدين في ذلك الترجيح بحسب عقولهم وعلمهم فإن التحريم له أحكام من التثمين والذم والعقوبة والتمسق وغير ذلك لكن لها شروط وموانع ففسد يكون التحريم ثباتا وهذه الأحكام منتفية لفوات شرطها أو وجود مانع أو يكو التحريم منتفيا في حق ذلك الشخص مع ثبوته في حق غيره

وانما رددنا الكلام لأن للناس في هذه المسئلة قولين أحدهما وهو قول عامة السلف والفقهاء أن حكم الله واحد وأن من خالفه باجتهاد سائق مخطئ معذور مأجور فعلى هذا يكون ذلك الفعل الذي فعله المتأول بعينه حراما لكن لا يترتب أثر التحريم عليه لعفو الله عنه فإنه لا يكلف نفسا الا وسعها

والثاني في حقه ليس بمحرام لعدم بلوغ دليل التحريم له وإن كان حراما في حق غيره فتكون نفس حركة ذلك الشخص ليست حراما والخلاف متقارب وهو شبه بالاختلاف في العبارة فهذا هو الذي يمكن أن يقال في أحاديث الوعيد إذا صادفت محل خلاف إذ العلماء مجمعون على الاحتجاج في تحريم الفعل المتوعد عليه سواء كان محل وفاق أو خلاف بل أكثر ما يحتاجون إليه الاستدلال بها في موارد الخلاف لكن اختلفوا في الاستدلال بها على الوعيد إذا لم تكن قطعية على ما ذكرناه

فإن قيل فهل لا قلتم أن أحاديث الوعيد لا تناول محل الخلاف وإنما تناول محل الوفاق وكل فعل لعن فاعله أو توعد به غضب أو عقاب حل على فعل اتفق على تحريمه

لثلاثا يدخل بعض المجتهدين في الوعيد اذا فعل ما اعتقد تحليله بل المعتقد أبلغ من الفاعل
اذ هو الأمر له بالفعل ليكون قد الحق به وعيد الامن أو الغضب بطريق الاستلزام
قلنا الجواب من وجوه . أحدها أن جنس التحريم اما أن يكون ثابتا في محل خلاف
أولا يكون فان لم يكن ثابتا في محل خلاف قط لزم أن لا يكون حراما الا ما أجمع على تحريمه
فكل ما اختلف في تحريمه يكون حلالا وهذا يخالف لاجتماع الامة وهو معلوم البطلان
بالاضطرار من دين الاسلام وان كان ثابتا ولو في صورة فالمستحل لذلك الفعل المحرم
من المجتهدين اما أن يلحقه ذم من حلل الحرام أو فعله وعقوبته أولا فان قيل انه يلحقه
أو قيل انه لا يلحقه فكذلك التحريم الثابت في حديث الوعيد اتفاقا والوعيد الثابت في
محل الخلاف على ما ذكرناه من التفصيل بل الوعيد انما جاء على الفاعل وعقوبة محلل
الحرام في الاصل أعظم من عقوبة فاعله من غير اعتقاد فاذا جاز ان يكون التحريم ثابتا
في صورة الخلاف ولا يلحق المحلل المجتهد عقوبة ذلك الاحلال للحرام لكونه معذورا
فيه فلا أن لا يلحق الفاعل وعيد ذلك الفعل أولى وأحرى وكما لم يازم دخول المجتهد
تحت حكم هذا التحريم من الذم والعقاب وغير ذلك لم يازم دخوله تحت حكمه من
الوعيد اذ ليس الوعيد الا نوعا من الذم والعقاب فان جاز دخوله تحت هذا الجنس فما
كان الجواب عن بعض أنواعه كان جوابا عن البعض الآخر ولا يفتى الفرق بقلة الذم
وكثرته أو شدة العقوبة وخفتها فان المحذور في قليل الذم والعقاب في هذا المقام
كالمحذور في كثيره فان المجتهد لا يلحقه قليل ذلك ولا كثيره بل يلحقه ضد ذلك من
الاجر والثواب

الثاني ان كون حكم الفعل مجمعا عليه أو مختلفا فيه أمور خارجة عن الفعل وصفاته
وانما هي أمور اضافية بحسب ما عرض لبعض العلماء من عدم العلم واللفظ العام ان أريد
به الخاص فلا بد من نصب دليل يدل على التخصيص إما مقترن بالخطاب عند من لا
يجوز تأخير البيان وإما موسع في تأخيره الى حين الحاجة عند الجمهور ولا ذلك ان
المخاطبين بهذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا محتاجين الى معرفة حكم
الخطاب فلو كان المراد باللفظ العام في لعنة آكل الربا والمحلل ونحوهما المجمع على
تحريمه وذلك لا يعلم الا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وتكلم الامة في جميع
افراد ذلك العام لكان قد أخر بيان كلامه الى ان تكلم جميع الامة في جميع أفرادها
وهذا لا يجوز

الثالث أن هذا الكلام إنما خوطبت الأمة به لتعرف الحرام فتجتنبه ويستندون في اجتماعهم اليه ويحتجون في نزاعهم به فلو كانت الصورة المرادة هي ما أجمعوا عليه فقط لكان العلم بالمراد موقوفاً على الاجتماع فلا يصح الاحتجاج به قبل الاجتماع فلا يكون مستنداً للاجماع لأن مستند الاجتماع يجب أن يكون متقدماً عليه فيمتنع تأخره عنه فإنه يفضي إلى الدور الباطل فإن أهل الاجتماع حينئذ لا يمكنهم الاستدلال بالحديث على صورة حتى يعلموا أنها مرادة ولا يعلمون أنها مرادة حتى يجتمعوا فصار الاستدلال موقوفاً على الاجتماع قبله والاجتماع موقوفاً على الاستدلال قبله إذا كان الحديث هو مستندهم فيكون الشيء موقوفاً على نفسه فيمتنع وجوده ولا يكون حجة في محل الخلاف لأنه لم يرد وهذا تعطيل للحديث عن الدلالة على الحكم في محل الوفاق والخلاف وذلك مستلزم أن لا يكون شيء من النصوص التي فيها تغليظ للفعل أفادنا تحريم ذلك الفعل وهذا باطل قطعاً

الرابع أن هذا يستلزم أن لا يحتاج بشيء من هذه الأحاديث إلا بعد العلم بأن الأمة أجمعت على تلك الصورة فإذا صدر الأول لا يجوز أن يحتجوا بها بل ولا يجوز أن يحتج بها من يسميها من في رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجب على الرجل إذا سمع مثل هذا الحديث ووجد كثيراً من العلماء قد عملوا به ولم يعلم له معارض أن لا يعمل به حتى يبحث عنه هل في أقطار الأرض من يخالفه كما لا يجوز له أن يحتج في مسألة بالاجماع إلا بعد البحث التام وإذا بطل الاحتجاج بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجرد خلاف واحد من المجتهدين فيكون قول الواحد مبطلاً لكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وموافقه محققة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا كان ذلك الواحد قد أخطأ صار خطأ مبطلاً لكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا كله باطل بالضرورة فإنه إن قيل لا يحتاج به إلا بعد العلم بالاجماع صارت دلالة النصوص موقوفة على الاجتماع وهو خلاف الاجتماع وحينئذ فلا يبقى للنصوص دلالة فإن الاعتبار إنما هو الاجتماع والنص عديم التأثير فإن قيل يحتاج به إذ لا يعلم وجود الخلاف فيكون قول واحد من الأمة مبطلاً لدلالة النص وهذا أيضاً خلاف الاجتماع وبطلانه معلوم بالاضطرار من دين الإسلام

الخامس أنه إما أن يشترط في شمول الخطاب اعتقاد جميع الأمة للتحريم أو يكتفى باعتقاد العلماء فإن كان الأول لم يجوز أن يستدل على التحريم بأحاديث الوعيد حتى يعلم

ان جميع الامة حتى الناشئين بالبوادي البعيدة والداخلين في الاسلام من المدة القريبة قد اعتقدوا ان هذا محرم وهذا لا يقوله مسلم بل ولا عاقل فان العلم بهذا الشرط متعذر وان قيل يكتفى باعتقاد جميع العلماء قيل له انما اشترطت اجتماع العلماء حذرا من ان يشمل الوعيد لبعض المجتهدين وان كان مخطئا وهذا بعينه موجود فيمن لم يسمع دليل التحريم من العامة فان محذور شمول اللعنة لهذا كمحذور شمول اللعنة لهذا ولا يخفى من هذا الالتزام ان يقال ذلك من أكابر الامة وفضلاء الصديقين وهذا من اطراف الامة فان افتراقهما من هذا الوجه لا يمنع اشتراكهما في هذا الحكم فان الله سبحانه كما غفر للمجتهد اذا أخطأ غفر للجاهل اذا أخطأ ولم يمكنه التعلم بل المفسدة التي تحصل بفعل واحد من العامة محرما لم يعلم تحريمه ولم يمكنه معرفة تحريمه أقل بكثير من المفسدة التي تنشأ من احلال بعض الاثمة لما قد حرمه الشارع وهو لم يعلم تحريمه ولم يمكنه معرفة تحريمه ولهذا قيل احذروا زلة العالم فانه اذا زل زل بزلته عالم قال ابن عباس رضى الله عنهما ويل للعالم من الاتباع فاذا كان هذا معفوا عنه مع عظم المفسدة الناشئة من فعله فلأن يعنى عن الآخر مع خفة مفسدة فعله أولى نعم يفترقان من وجه آخر وهو ان هذا اجتهد فقال باجتهاد وله من نشر العلم واحياء السنة ما تنفمر فيه هذه المفسدة وقد فرق الله بينهما من هذا الوجه فاناب المجتهد على اجتهاده واناب العالم على علمه ثوابا لم يشركه فيه ذلك الجاهل فهما مشتركان في العفو مفترقان في الثواب ووقوع العقوبة على غير المستحق متمتع جليلا كان أو حقيرا فلا بد من إخراج هذا الممتنع من الحديث بطريق يشمل القسمين

السادس ان من أحاديث الوعيد ما هو نص في صورة الخلاف مثل لعنة المحلل له فان من العلماء من يقول ان هذا لا يأنم بحال فانه لم يكن ركنا في العقد الأول بحال حتى يقال لعن لاعتقاده وجوب الوفاء بالتحليل فمن اعتقد أن نكاح الأول صحيح وان بطل الشرط فانها تحل للثاني جرد الثاني عن الأنثم بل وكذلك المحلل فأنه إما أن يكون ملعونا على التحليل أو على اعتقاده وجوب الوفاء بالشرط المقرون بالعقد فقط أو على مجموعهما فان كان الاول أو الثالث حصل الغرض وان كان الثاني فهذا الاعتقاد هو الموجب للعنة سواء حصل هناك تحليل أو لم يحصل وحينئذ فيكون المذكور في الحديث ليس هو سبب اللعنة وسبب اللعنة لم يتعرض له وهذا باطل ثم هذا المعتقد وجوب الوفاء ان كان جاهلا فلا لعنة عليه وان كان عالما بأنه لا يجب فمحال ان يعقد

الوجوب الا ان يكون مراغماً للرسول صلى الله عليه وسلم فيكون كافراً فيعود معنى الحديث الى لعنة الكفار والكفر لا اختصاص له بانكار هذا الحكم الجزئي دون غيره فان هذا بمنزلة من يقول لعن الله من كذب الرسول في حكمه بأن شرط الطلاق في النكاح باطل ثم هذا كلام عام عموماً لفظياً ومعنوياً وهو عموم مبتدأ ومثل هذا العموم لا يجوز حمله على الصور النادرة اذ الكلام يعود لكثرة وعياً كتأويل من يتأول قوله ايما امرأة نكحت من غير اذن وليها على المكاتبه وبيان ندوره ان المسلم الجاهل لا يدخل في الحديث والمسلم العالم بان هذا الشرط لا يجب الوفاء به لا يشترطه معتقداً وجوب الوفاء به الا ان يكون كافراً والكافر لا ينكح نكاح المسلمين الا ان يكون منافقاً وصدور هذا النكاح على مثل هذا الوجه من اندر النادر ولو قيل ان مثل هذه الصورة لا يكاد يخطر ببال المتكلم لكان القائل صادقا وقد ذكرنا الدلائل الكثيرة في غير هذا الموضع على ان هذا الحديث قصده به المحلل القاصد وان لم يشترط وكذلك الوعيد الخاص من اللعنة والنار وغير ذلك قد جاء منصوباً في مواضع مع وجود الخلاف فيها مثل حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لعن الله زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج قال الترمذي حديث حسن وزيارة النساء رخص فيها بعضهم وكرهها بعضهم ولم يحرمها وحديث عقبة بن عامر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لعن الله الذين يأتون النساء في محاشن وحديث أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الجباب مرزوق والمحتكر ملعون وقد تقدم حديث الثلاثة الذين لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم وفيهم من منع فضل مائه وقد لعن بائع الخمر وقد باعها بعض المتقدمين

وقد صح عنه من غير وجه انه قال من جر ازاره خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة وقال ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم المسبل والثان والمنفق سلعته بالخلف الكاذب مع ان طائفة من الفقهاء يقولون ان الجر والاسبال للخيلاء مكروه غير محرم وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله الواصلة والموصولة وهو من أصح الأحاديث وفي وصل الشمر خلاف معروف . وكذلك قوله ان الذي يشرب في آنية الفضة انما يجر جر في بطنه نار جهنم ومن العلماء من لم يحرم ذلك

السابع ان الموجب للعموم قائم والمعارض المذكور لا يصلح أن يكون معارضا لأن غايته أن يقال حملة على صور الوفاق والخلاف يستلزم دخول بعض من لا يستحق اللعن فيه فيقال اذا كان التخصيص على خلاف الاصل فتكثيره على خلاف الاصل فيستثنى من هذا العموم من كان معذورا بجهل أو اجتهاد أو تقليد مع ان الحكم شامل لغير المعذورين كما هو شامل لصور الوفاق فان هذا التخصيص اقل فيكون أولى الثامن انا اذا حملنا اللفظ على هذا كان قد تضمن ذكر سبب اللعن ويبقى المستثنى قد تخلف الحكم عنه لما منع ولا شك ان من وعد وأوعد ليس عليه ان يستثنى من تخلف الوعد او الوعيد في حقه لمعارض فيكون الكلام جاريا على منهاج الصواب اما اذا جعلنا اللعن على فعل الجمع على تحريمه أو سبب اللعن هو الاعتقاد المخالف للاجماع كان سبب اللعن غير مذكور في الحديث مع ان ذلك العموم لا بد فيه من التخصيص ايضا فاذا كان لا بد من التخصيص على التقديرين فالتزامه على الأول أولى لموافقة وجه الكلام وخلوه عن الاضرار

التاسع ان الموجب لهذا انما هو نفي تناول اللعنة للمعذور وقد قدمنا فيما مضى ان أحاديث الوعيد انما المقصود بها بيان أن ذلك الفعل سبب لتلك اللعنة فيكون التقدير هذا الفعل سبب اللعن فلو قيل هذا لم يلزم منه تحقق الحكم في حق كل شخص لكن يلزم منه قيام السبب اذا لم يتبعه الحكم ولا محذور فيه وقد قررنا فيما مضى أن الذم لا يلحق المجتهد حتى انا نقول ان محلل الحرام أعظم إثما من فاعله ومع هذا فالمعذور معذور فان قيل فمن المعاقب فان فاعل هذا الحرام اما مجتهد أو مقلد له وكلاهما خارج عن العقوبة

قلنا الجواب من وجوه • أحدها ان المقصود بيان أن هذا الفعل مقتض للعقوبة سواء وجد من يفعله أو لم يوجد فاذا فرض انه لا فاعل الا وقد انتفى فيه شرط العقوبة أو قد قام به ما يمنعها لم يفسد هذا في كونه محرما بل نعلم انه محرم ليجتنبه من يتبين له التحريم ويكون من رحمة الله بمن فعل قيام عذر له وهذا كما ان الصفائر محرمة وان كانت تقع مكفرة باجتناب الكبائر وهذا شأن جميع المحرمات المختلف فيها فان تبين أنها حرام وان كان قد يذر من يفعلها مجتهدا أو مقلدا فان ذلك لا يضمنان فمتقد محرمهما الثاني ان بيان الحكم سبب لزوال الشبهة المانعة من حقوق العقاب فان العذر الحاصل بالاعتقاد ليس المقصود بقاؤه بل المطلوب زواله بحسب الامكان تولولا هذا لما وجب

بيان العلم ولكن ترك الناس على جهلهم خيرا لهم ولكن ترك دلائل المسائل المشبهة خيرا من بيانها الثالث ان بيان الحكم والوعيد سبب لثبات المجتنب على اجتنابه ولولا ذلك لانتشر العمل بها الرابع ان هذا العذر لا يكون عذرا الا مع العجز عن ازالته والا فحق أمكن الانسان معرفة الحق فقصر فيها لم يكن معذورا الخامس انه قد يكون في الناس من يفعله غير مجتهد اجتهدا يديحه ولا مقلدا تقليدا يديحه فهذا الضرب قد قام فيه سبب الوعيد من غير هذا المانع الخاص فيتعرض للوعيد ويلحقه الا أن يقوم فيه مانع آخر من توبة أو حسنات ماحية أو غير ذلك ثم هذا مضطرب قد يحسب الانسان ان اجتهدا أو تقليده مبيح له أن يفعل ويكون مصيبا في ذلك تارة ومخطئا أخرى لكن متى تجرى الحق ولم يصد عنه اتباع الهوى فلا يكلف الله نفسا الا وسعها العاشر انه ان كان ابقاء هذه الاحاديث على مقتضياتها مستلزما لدخول بعض المجتهدين تحت الوعيد فكذلك اخراجها عن مقتضياتها مستلزم لدخول بعض المجتهدين تحت الوعيد واذا كان لازما على التقديرين بقي الحديث سالما عن المعارض فيجب العمل به

بيان ذلك ان كثيرا من الائمة صرحوا بأن فاعل الصورة المختلف فيها ملعون منهم عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فانه سئل عن تزوجها ليحلها ولم تعلم بذلك المرأة ولا زوجها فقال هذا سفاح وليس بنكاح لعن الله المحلل والمحلل له وهذا محفوظ عنه من غير وجه وعن غيره منهم الامام أحمد بن حنبل فانه قال اذا أراد الاحلال فهو محلل وهو ملعون وهذا منقول عن جماعات من الائمة في صور كثيرة من صور الخلاف في الحمر والربا وغيرهما فان كانت اللعنة الشرعية وغيرها من الوعيد الذي جاء لم يتناول الا محل الوقف فيكون هؤلاء قد لعنوا من لا يجوز لعنه فيستحقون من الوعيد الذي جاء في غير حديث مثل قوله صلى الله عليه وسلم لعن المسلم كقتله وقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن مسعود رضي الله عنه سباب المسلم فسوق وقتاله كفر. متفق عليهما وعن أبي الدرداء رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الطعانين واللعانين لا يكونون يوم القيامة شفعاء ولا شهداء. وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي لصديق أن يكون لعانا رواهما مسلم. وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. ليس المؤمن بالطعان ولا باللعان ولا بالفاحش ولا البذي رواه الترمذي

وقال حديث حسن وفي أثر آخر • ما من رجل يلعن شيئا ليس له بأهل الا حارت اللعنة عليه فهذا الوعيد الذي قد جاء في اللعن حتى قيل ان من لعن من ليس بأهل كان هو الملعون وان هذا اللعن فسوق وأنه مخرج عن الصديقية والشفاعة والشهادة يتناول من لعن من ليس بأهل فاذا لم يكن فاعل المختلف فيه داخلا في النص لم يكن أهلا فيكون لاعنه مستوجبا لهذا الوعيد فيكون أولئك المجتهدون الذين رأوا دخول محل الخلاف في الحديث مستوجبين لهذا الوعيد فاذا كان المحذور ثابتا على تقدير اخراج محل الخلاف وتقدير بقاءه علم انه ليس بمحذور ولا مانع من الاستدلال بالحديث وان كان المحذور ليس ثابتا على واحد من التقديرين فلا يلزم محذور البتة وذلك انه اذا ثبت التلازم وعلم ان دخولهم على تقدير الوجود مستلزم لدخولهم على تقدير العدم فالثابت أحد الأمرين إما وجود الملزوم والتلازم وهو دخولهم جميعا أو عدم التلازم والملزوم وهو عدم دخولهم جميعا لأنه اذا وجد الملزوم وجد التلازم واذا عدم التلازم عدم الملزوم

وهذا القدر كاف في ابطال السؤال لكن الذي نعقده ان الواقع عدم دخولهم على التقديرين على ماقرر • وذلك ان الدخول تحت الوعيد مشروط بعدم العذر في الفعل واما المعذور عذرا شرعيا فلا يتناوله الوعيد بحال والمجتهد معذور بل مأجور فينتفي شرط الدخول في حقه فلا يكون داخلا سواء اعتقد بقاء الحديث على ظاهره أو ذلك خلافا يعذر فيه وهذا إلزام مفحم لا محيد عنه الا الى وجه واحد وهو أن يقول السائل أنا أسلم أن من العلماء المجتهدين من يعتقد دخول مورد الخلاف في نصوص الوعيد وبوعده على مورد الخلاف بناء على هذا الاعتقاد فيلعن مثلا من فعل ذلك الفعل لكن هو مخطئ في هذا الاعتقاد خطأ يعذر فيه ويؤجر فلا يدخل في وعيد من لعن بغير حق لأن ذلك الوعيد هو عندي محمول على لعن محرم بالاتفاق فن لعن لعنا محرما بالاتفاق تعرض للوعيد المذكور على اللعن واذا كان اللعن من موارد الاختلاف لم يدخل في أحاديث الوعيد كما ان الفعل المختلف في حله ولعن فاعله لا يدخل في أحاديث الوعيد فكما أخرجت محل الخلاف من الوعيد الاول أخرج محل الخلاف من الوعيد الثاني واعتقد ان أحاديث الوعيد في كلا الطرفين لم تشمل محل الخلاف لافي جواز الفعل ولا في جواز لعنة فاعله سواء اعتقد جواز الفعل أو عدم جوازه فاني على التقديرين لأجوز لعنة فاعله ولا أجوز لعنة من لعن فاعله ولا اعتقد الفاعل ولا اللعن

داخلا في حديث وعيد ولا أغلظ على اللاعن اغلاظ من يراه متعرضا للوعيد بل لعنه لمن فعل المختلف فيه عندي من جملة مسائل الاجتهاد وأنا أعتقد خطأ في ذلك كما قد أعتقد خطأ المسيح فان المقالات في محل الخلاف ثلاثة. احدها القول بالجواز. والثاني القول بالتحريم ولحوق الوعيد. والثالث القول بالتحريم الخالي من هذا الوعيد الشديد وأنا قد اختار هذا القول الثالث لقيام الدليل على تحريم الفعل وعلى تحريم لعنة فاعل المختلف فيه مع اعتقادي ان الحديث الوارد في توعيد الفاعل وتوعد اللاعن لم يشمل هاتين الصورتين فيقال للمسائل ان جوزت أن تكون لعنة هذا الفاعل من مسائل الاجتهاد جاز أن يستدل عليها بالظاهر المنصوص فانه حينئذ لأمان من ارادة محم الخلاف من حديث الوعيد والمقتضى لارادته قائم فيجب العمل به وان لم يجوز أن يكون من مسائل الاجتهاد كان لعنه محرما محرما قطعيا. ولا ريب ان من لعن مجتهدا لعنا محرما محرما قطعيا كان داخلا في الوعيد الوارد للآعن وان كان متأولا لمن لعن بعض السلف الصالح فثبت ان الدور لازم سواء قطعت بتحريم لعنة فاعل المختلف فيه أو سوغت الاختلاف فيه وذلك الاعتقاد الذي ذكرته لا يدفع الاستدلال بنصوص الوعيد على التقديرين وهذا بين. ويقال له أيضا ليس مقصودنا بهذا الوجه تحقيق تناول الوعيد لمحل الخلاف وانما المقصود تحقيق الاستدلال بحديث الوعيد على محل الخلاف والحديث أفاد حكمين التحريم والوعيد وما ذكرته انما يتعرض لنفي دلالة على الوعيد فقط والمقصود هنا انما هو بيان دلالة على التحريم فاذا التزمت ان الاحاديث المتوعدة للآعن لا تناول لعنا مختلفا فيه لم يبق في الآمن اختلاف فيه دليل على تحريمه وما نحن فيه من الآمن المختلف فيه كما تقدم فاذا لم يكن حراما كان جائزا أو يقال فاذا لم يقم دليل على تحريمه لم يجز اعتقاد تحريمه والمقتضى لجوازه قائم وهي الاحاديث اللاعنة لمن فعل هذا وقد اختلف العلماء في جواز لعنته ولا دليل على تحريم لعنته على هذا التقدير فيجب العمل بالدليل المقتضى لجواز لعنته السالم عن المعارض وهذا يبطل السؤال فقد دار الأمر على المسائل من جهة أخرى وانما جاء هذا الدور الآخر لان عامة النصوص المحرمة للعن متضمنة للوعيد فان لم يجز الاستدلال بنصوص الوعيد على محل الخلاف لم يجز الاستدلال بها على لعن مختلف فيه كما تقدم

ولو قال أنا استدلت على تحريم هذه اللعنة بالاجماع قيل له الاجماع منعقد على تحريم لعنة معين من أهل الفضل أما لعنة الموصوف فقد عرفت الخلاف فيه وقد تقدم ان

لعنة الموصوف لا تستلزم إصابة كل واحد من افراده الا اذا وجدت الشروط وارتفعت
الموانع وليس الامر كذلك . ويقال له أيضا كل ما تقدم من الأدلة الدالة على منع حمل
هذه الأحاديث على محل الوفاق ترد هنا وهي تبطل هذا السؤال هنا كما أبطلت أصل
السؤال وليس هذا من باب جعل الدليل مقدمة من مقدمات دليل آخر حتى يقال
هذا مع التطويل انما هو دليل واحد اذا المقصود منه أن نبين ان المحذور الذي
ظنوه هو لازم على التقديرين فلا يكون محذورا فيكون دليل واحد قد دل على
ارادة محل الخلاف من النصوص وعلى انه لا محذور في ذلك وليس بمستكر ان يكون
الدليل على مطلوب مقدمة في دليل مطلوب آخر وان كان المطلوبان متلازمين

الحادي عشر ان العلماء متفقون على وجوب العمل بأحاديث الوعيد فيما اقتضته من
التحريم فانما خالف بعضهم في العمل بأحاديث الوعيد خاصة فاما في التحريم فليس فيه
خلاف معتد محتسب وما زال العلماء من الصحابة والتابعين والفقهاء بعدهم رضى الله
عنهم أجمعين في خطابهم وكتابهم يحتجون بها في موارد الخلاف وغيره بل اذا كان في
الحديث وعيد كان ذلك أبلغ في اقتضاء التحريم على ما تعرفه القلوب وقد تقدم أيضا
التنبيه على رجحان قول من يعمل بها في الحكم واعتقاد الوعيد وانه قول الجمهور وعلى
هذا فلا يقبل سؤال يخالف الجماعة

الثاني عشر ان نصوص الوعيد من الكتاب والسنة كثيرة جدا والقول بموجبها
واجب على وجه العموم والاطلاق من غير ان يعين شخص من الاشخاص فيقال هذا
ملعون ومفضوب عليه أو مستحق للنار لاسيما ان كان لذلك الشخص فضائل وحسنات
فان من سوى الانبياء يجوز عليهم الصغائر والكبائر مع امكان أن يكون ذلك الشخص
صديقا أو شهيدا أو صالحا لما تقدم أن موجب الذنب يخلف عنه بتوبة أو استغفار أو
حسنات ماحية أو مصائب مكفرة أو شفاعة أو لحض مشيئة ورحمته فاذا قلنا بموجب
قوله تعالى (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون
سعيرا) وقوله تعالى (ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله
عذاب مهين) وقوله تعالى (لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن
تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيم) ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما
فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا) الى غير ذلك من آيات الوعيد أو قلنا
بموجب قوله صلى الله عليه وسلم . لعن الله من شرب الخمر أو عقى والديه أو من غير

منار الارض أولعن الله السارق أولعن الله آكل الربا ومؤكله وشاهديه وكتبه أولعن الله لاوى الصدقة والمعتدى فيها أو من أحدث في المدينة حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين أو من جر أزاره بطرا لم ينظر الله اليه يوم القيامة أو لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ومن غشنا فليس منا أو من ادعى الى غير أبيه أو تولى غير مواليه فالجنة عليه حرام أو من حلف على يمين كاذبة ليقطع بها مال امرء مسلم لقي الله وهو عليه غضبان أو من استحل مال امرء مسلم بيمين كاذبة فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة أو لا يدخل الجنة قاطع الى غير ذلك من أحاديث الوعيد لم يجوز ان نعين شخصا من فعل بعض هذه الافعال ونقول هذا المعين قد أصابه هذا الوعيد لامكان التوبة وغيرها من مسقطات العقوبة ولم يجوز أن نقول هذا يستلزم لعن المسلمين ولعن أمة محمد صلى الله عليه وسلم أو امن الصديقين أو الصالحين لانه يقال الصديق والصالح متى صدرت منه بعض هذه الافعال فلا بد من مانع يمنع لحوق الوعيد به مع قيام سببه فيفعل هذه الامور بمن يحسب انها مباحة بجهد أو تقليد أو نحو ذلك غايته ان يكون نوعا من أنواع الصديقين الذين امتنع لحوق الوعيد بهم لمانع كما امتنع لحوق الوعيد به لتوبة أو حسنات ماحية أو غير ذلك

واعلم أن هذه السبيل هي التي يجب سلوكها فان ماسواها طريقان خيثان أحدهما القول بلحوق الوعيد لكل فرد من الافراد بعينه ودعوى ان هذا عمل بموجب النصوص وهذا أقبح من قول الخوارج المكفرين بالذنوب والمعتزلة وغيرهم وفساده معلوم بالاضطرار وأدلتة معلومة في غير هذا الموضع . الثاني ترك القول والعمل بموجب أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ظنا أن القول بموجبها مستلزم للطعن فيما خلفها وهذا الترك يجر الى الضلال واللاحوق بأهل الكتابين الذين اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يعبدوهم ولكن أحلوا لهم الحرام فاتبعوهم وحرموا عليهم الحلال فاتبعوهم ويفضى الى طاعة المخلوق في معصية الخالق ويفضى الى قبح العاقبة وسوء التأويل المفهوم من مخوى قوله تعالى (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا)

ثم ان العلماء يختلفون كثيرا فان كان كل خبر فيه تغليب مخالفه مخالف ترك القول

بما فيه من التغليظ أو ترك العمل به مطلقا لزم من هذا من المحذور ما هو أعظم من أن يوصف من الكفر والاروق من الدين وإن لم يكن المحذور من هذا أعظم من الذي قبله لم يكن دونه فلا بد أن تؤمن بالكتاب وتبوع ما أنزل إلينا من ربنا جميعه ولا تؤمن ببعض الكتاب ونكفر ببعض وتلين قلوبنا لا تباع بعض السنة وتتفرعن قبول بعضها بحسب العادات والاهواء فإن هذا خروج عن الصراط المستقيم إلى صراط المغضوب عليهم والضالين

والله يوفقنا لما يحبه ويرضاه من القول والعمل في خير وعافية لنا

ولجميع المسلمين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا

محمد خاتم النبيين وعلى آله الطيبين الطاهرين وأصحابه

المتتبعين وأزواجه أمهات المؤمنين والتابعين

لهم باحسان إلى يوم الدين

وسلم تسليما

كثيرا

نمت رسالة رفع الملام ويلها رسالة تنوع العبادات

﴿رسالة تنوع العبادات﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

فصل العبادات التي جاءت على وجوه متنوعة قد تقدم القول في مواضع ان العبادات التي فعلها النبي صلى الله عليه وسلم على أنواع يشرع فعلها على جميع تلك الأنواع لا يكره منها شيء وذلك مثل أنواع الشهادات وأنواع الاستفتاح ومثل الوتر أول الليل وآخره ومثل الجهر بالقراءة في قيام الليل والخافقة وأنواع القراءات التي أنزل القرآن عليها والتكبير في العيد ومثل الترجيع في الأذان وتركه ومثل إفراد الإقامة وتثنيها وقد بسطنا في جواب مسائل الزرعية وغيرها ان ما اختلف فيه العلماء وأراد الانسان أن يحتاط فيه فهو نوعان أحدهما ما اتفقوا فيه على جواز الأمرين ولكن تنازعوا أيهما أفضل والثاني ما تنازعوا في جواز أحدهما وكثير مما تنازعوا فيه قد جاءت السنة فيه بالأمرين مثل الحج قيل لا يجوز فسخ الحج الى العمرة بل قيل ولا يجوز المتعة وقيل بل ذلك واجب والصحيح ان كليهما جائز فان النبي صلى الله عليه وسلم أمر الصحابة في حجة الوداع بالفسخ وقد كان خيرهم بين الثلاثة وقد حج الخلفاء بعده ولم يفسخوا كما بسط في موضعه وكذلك الصوم في السفر قيل لا يجوز بل يجب الفطر والصحيح الذي عليه الجمهور جواز الأمرين ثم قال كثير منهم ان الصوم أفضل والصحيح ان الفطر أفضل المصلحة راجحة وما قال احد إنه لا يجوز الفطر كما يظنه بعض الجهال وهذا مبسوط في مواضع والمقصود هنا ان ما جاءت به السنة على وجوه كالأذان والإقامة وصلوات الخوف والاستفتاح فالكلام فيه من مقامين أحدهما في جواز تلك الوجوه كلها بلا كراهة وهذا هو الصواب وهو مذهب أحمد وغيره في هذا كله ومن العلماء من قد يكره أو يحرم بعض تلك الوجوه لظنه ان السنة لم تأت به أو انه منسوخ كما كره طائفة الترجيع في الأذان وقالوا انما قاله لأبي مخذرة تلقيناً للإسلام لا تعليماً للأذان والصواب ان جعله من الأذان وهذا هو الذي فهمه أبو مخذرة وقد عمل بذلك هو وولده والمسلمون يقرؤونهم على ذلك بمكة وغيرها وكره طائفة الأذان بلا ترجيع وهو غلط أيضاً فان أذان بلال الثابت ليس فيه ترجيع وكره طائفة ترجيعها وكره طائفة صلاة الخوف الاعلى حديث بن عمر وكره آخرون ما أمر به هؤلاء والصواب في هذا كله ان كل ما جاءت به السنة فلا كراهة لشيء منه

بل هو جائز وهذا مبسوط في مواضع والمقصود هنا هو المقام الثاني وهو ان مافعله النبي صلى الله عليه وسلم من أنواع متنوعة وان قيل ان بعض تلك الانواع أفضل فالأقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم في ان يفعل هذا تارة وهذا تارة أفضل من لزوم أحد الامرين وهجر الآخر • وهذا مثل الاستفتاح في الصحيحين عن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله أرأيت سكوتك بين التكبير والقراءة ماذا تقول قال أقول اللهم بعد بيني وبين خطاياي كما بعدت بين المشرق والمغرب اللهم تقني من خطاياي كما يتقى الثوب الأبيض من الدنس اللهم اغسلني بالماء والبرد ولم يخرج البخاري في الاستفتاح شيئاً الا هذا وهو أقوى الحجج على الاستفتاح في المكتوبة فانه صريح في ذلك بقوله أرأيت سكوتك بين التكبير والقراءة وهذا سؤال عن السكوت لاعن القول سرأ ويشهد له حديث سمرة وحديث أبي بن كعب انه كان له سكتان وأيضاً فللناس في الصلاة أقوال أحدها انه لا سكوت فيها كقول مالك ولا يستحب عنده استفتاح استعاذة ولا سكوت لقراءة الامام والثاني انه ليس فيها الا سكوت واحد للاستفتاح كقول أبي حنيفة لان هذا الحديث يدل على هذه السكتة والثالث ان فيها سكتين كافي حديث السنن لكن زوى فيه انه يسكت اذا فرغ من القراءة وهو الصحيح وروى اذا فرغ من الفاتحة فقال طائفة من أصحاب الشافعي وأحمد يستحب ثلاث سكتات • وسكتة الفاتحة جعلها أصحاب الشافعي وطائفة من أصحاب أحمد ليقرأ المأموم الفاتحة والصحيح انه لا يستحب الا سكتان فليس في الحديث الا ذلك واحدى الروايتين غلط والا كانت ثلاثة وهذا هو المنصوص عن أحمد وانه لا يستحب الا سكتان والثانية عند الفراغ من القراءة للاستراحة والفصل بينها وبين الركوع واما السكوت عقيب الفاتحة فلا يستحبه أحمد كما لا يستحبه مالك وأبو حنيفة والجمهور لا يستحبون ان يسكت الامام ليقرأ المأموم وذلك ان قراءة المأموم عندهم اذا جهر الامام ليست بواجبة ولا مستحبة بل هي منهي عنها وهل تبطل الصلاة اذا قرأ مع الامام فيه وجهان في مذهب أحمد فهو اذا كان يسمع قراءة الامام فاستماعه أفضل من قراءته كاستماعه لما زاد على الفاتحة فيحصل له مقصود القراءة والاستماع بدل عن قراءته فجمعه بين الاستماع والقراءة جمع بين البدل والمبدل ولهذا لم يستحب أحمد وجهور أصحابه قراءته في سكتات الامام الا أن يسكت سكوتاً بليغاً يتسع للاستفتاح والقراءة واما ان ضاق عنهما فقوله وقول أكثر أصحابه ان الاستفتاح أولى من القراءة بل هو في إحدى الروايتين يأمر بالاستفتاح مع جهر

الامام فاذا كان الامام ممن يسكت عقيب الفاتحة سكوتا يتسع للقراءة فالقراءة فيه أفضل من عدم القراءة لكن هل يقال القراءة فيه بالفاتحة أفضل للاختلاف في وجوبها أو غيرها من القرآن لكونه قد استتمها هذا فيه نزاع ومقتضى نصوص أحمد وأكثر أصحابه ان القراءة غيرها أفضل فانه لا يستحب أن يقرأ بها مع استماعه قراءتها وعامة السلف الذين كرهوا القراءة خلف الامام هو فيما اذا جهر ولم يكن أكثر الائمة يسكت عقب الفاتحة سكوتا طويلا وكان الذي يقرأ حال الجهر قليل وهذا منهي عنه بالكتاب والسنة وعلى النبي عنه جمهور السلف والخلف وفي بطلان الصلاة بذلك نزاع ومن العلماء من يقول يقرأ حال جهره بالفاتحة وان لم يقرأ بها ففي بطلان صلاته أيضاً نزاع فالنزاع من الطرفين لكن الذين ينهون عن القراءة مع الامام هم جمهور السلف والخلف ومعهم الكتاب والسنة الصحيحة والذين أوجبوها على المأموم في حال الجهر هكذا فحديثهم قد ضعفه الائمة ورواه أبو داود وقوله في حديث أبي موسى واذا قرأ فانصتوا صححه أحمد واسحق ومسلم بن الحجاج وغيرهم وعلمه البخاري بانه اختلف فيه وليس ذلك بقادح في صحته بخلاف ذلك الحديث فانه لم يخرج في الصحيح وضعفه ثابت من وجوه وانما هو قول عبادة بن الصامت بل يفعل في سكوته ما يشرع من الاستفتاح والاستعاذة ولولم يسكت الامام سكوتا يتسع لذلك أولم يدرك سكوته فهل يستفتح ويستعيد مع جهر الامام فيه ثلاث روايات احداها يستفتح ويستعيد مع جهر الامام وان لم يقرأ لان مقصود القراءة حصل بالاستماع وهو لا يسمع استفتاحه واستعاذته اذ كان الامام يفعل ذلك سرا والثانية يستفتح ولا يستعيد لان الاستعاذة تزداد للقراءة وهو لا يقرأ وأما الاستفتاح فهو تابع لتكبيره الافتتاح والثالثة لا يستفتح ولا يستعيد وهو أصح وهو قول أكثر العلماء كمالك والشافعي وكذا أبو حنيفة فيما أظن لأنه مأثور بالانصات والاستماع فلا يتكلم بغير ذلك ولانه ممنوع من القراءة فكذا يمنع من ذلك وكثير من العلماء من أصحاب أحمد وغيرهم يقول منعه أولى لان القراءة واجبة وقد سقطت بالاستماع لكن مذهب أحمد ليس منعه من القراءة أو كذا فان القراءة عنده لا تجب على المأموم لاسرا ولا جهرا وان اختلف في وجوبها على المأموم فقد اختلف في وجوب الاستفتاح والاستعاذة وفي مذهبه في ذلك قولان مشهوران • ومن حجة من يأمر بهما عند الجهر أنهما واجبان لم يجعل عنهما بدل بخلاف القراءة فانه جعل منها بدل وهو الاستماع لكن الصحيح ان ذلك ليس بواجب والاستعاذة انما أمر بها من يقرأ والايمر بالاستماع

قراءة الامام والانصات له مذكور في القرآن وفي السنة الصحيحة وهو اجماع الامة فيما زاد على الفاتحة وهو قول جماهير السلف من الصحابة وغيرهم في الفاتحة وغيرها وهو احد قولى الشافعى واختاره طائفة من حذاق اصحابه كالرازى وأبى محمد بن عبد السلام فان القراءة مع جهر الامام منكر مخالف للكتاب والسنة وما كان عليه عامة الصحابة ولكن طائفة من اصحاب أحمد استحبوا للمأموم القراءة في سككات الامام ومنهم من استحب أن يقرأ بالفاتحة وان جهر وهو اختيار جدى كما استحب ذلك طائفة منهم الاوزاعى وغيره واستحب بعضهم للامام أن يسكت عقب الفاتحة ليقرأ من خلفه وأحمد لم يستحب هذا السكوت فانه لا يستحب القراءة اذا جهر الامام وبسط هذا له موضع آخر والمقصود هنا ان سكوت الاستفتاح ثبت بهذا الحديث الصحيح ومع هذا فعامة العلماء من الصحابة ومن بعدهم يستحبون الاستفتاح بغيره كما يستحب جمهورهم الاستفتاح بقوله سبحانك اللهم وقدينا سبب ذلك في غير هذا الموضع وهو ان فضل بعض الذكرك على بعض هو لاجل ما اختص به الفاضل لا لاجل اسناده والذكر ثلاثة أنواع افضلها ما كان ثناء على الله ثم ما كان انشاء من العبد أو اعترافا بما يجب لله عليه ثم ما كان دعاء من العبد فالاول مثل النصف الاول من الفاتحة ومثل سبحانك اللهم ويحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ومثل التيسيح في الركوع والسجود والثانى مثل قوله وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض ومثل قوله في الركوع والسجود اللهم لك ركعت ولك سجدت وكفى حديث على الذى رواه مسلم والثالث مثل قوله اللهم بعد بينى وبين خطاياى ومثل دعائه في الركوع والسجود ولهذا أوجب طائفة من اصحاب أحمد ما كان ثناء كما أوجبوا الاستفتاح وحكى في ذلك عن أحمد روايتان واختار ابن بطه وغيره وجوب ذلك وهذا لبسطه موضع آخر والمقصود هنا ان النوع المفضل مثل الاستفتاح الذى رواه أبو هريرة ومثل الاستفتاح بوجهت أو سبحانك اللهم عند من يفضل الآخر فعلة احيانا أفضل من المداومة على نوع وهجر نوع وذلك ان أفضل الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم كما ثبت في الصحيح انه كان يقول في خطبة الجمعة خير الكلام كلام الله وخير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم ولم يكن يداوم على استفتاح واحد قطما فان حديث أبى هريرة يدل على انه كان يستفتح بهذا فان قيل كان يداوم عليه فكانت المداومة عليه أفضل قلنا لم يقل هذا أحد من العلماء فيما علمناه فلم انه لم يكن يداوم عليه وأبضا فقد كان عمر

يجهر بسبحانك اللهم وبحمدك يعلمها الناس ولولا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقولها في الفريضة ما فعل ذلك عمر و اقره المسلمون وكما كان بعضهم يجهر بالاستعاذة وكذلك قيل في جهر جماعة منهم بالبسملة انه كان لتعليم الناس قراءتها كما جهر من جهر منهم بالاستعاذة والاستفتاح وكما جهر ابن عباس بقراءة الفاتحة في صلاة الجنازة ولهذا كان الصواب هو المنصوص عن أحمد انه يستحب الجهر احيانا بذلك فيستحب الجهر بالبسملة احيانا ونص قوم على انه كان يجهر بها اذا صلى بالمدينة فظن القاضي ان ذلك لان اهل المدينة شيعة يجهرون بها وينكرون على من لم يجهر بها لان القاضي لما حج كان قد ظهر بها التشيع واستولى عليها وعلى اهل مكة العبيديون المصريون وقطعوا الحج من العراق مدة وانما حج القاضي من الشام والصواب ان أحمد لم يأمر بالجهر لذلك بل لان اهل المدينة على عهده كانوا لا يقرأون بها سرا ولا جهرًا كما هو مذهب مالك فأراد ان يجهر بها كما جهر بها من جهر من الصحابة تعاليم السنة وانه يستحب قراءتها في الجملة وقد استحب أحمد أيضا لمن صلى بقوم لا يقتنون بالوتر وأرادوا من الأمام أن لا يفتن لتأليفهم فقد استحب ترك الأفضل لتأليفهم وهذا يوافق تعليل القاضي فيستحب الجهر بها اذا كان المأمومون يختارون الجهر لتأليفهم ويستحب أيضا اذا كان فيه اظهار السنة وهم يتعاملون السنة منه ولا ينكرونه عليه وهذا كله يرجع الى أصل جامع وهو ان المفضل قد يصير فاضلا لمصلحة راجحة واذا كان المحرم كأكل الميتة قد يصير واجبا للمصلحة الراجحة ودفع الضرر فلأن يصير المفضل فاضلا لمصلحة راجحة أولى وكذلك يقال في أجناس العبادات كالصلاة جنسها أفضل من جنس القراءة والذكر ثم انها منهي عنها في أوقات النهي فالقراءة والذكر والدعاء في ذلك الوقت أفضل من الصلاة وكذلك الدعاء في مشاعر الحج بعرفة ومزدلفة ومنى والصفاء والمروة أفضل من القراءة أيضا بالنص والاجماع فان النبي صلى الله عليه وسلم قال اني نهيت ان أقرأ القرآن راكبا وساجدا وهذا في الصحيح من حديث ابن عباس ومن حديث علي أيضا انه نهاه عن ذلك ولو قرأ هل تبطل صلاته فيه وجهان في مذهب أحمد فالنهي عن الصلاة والقراءة في المشاعر الفضيلة (١)

والقراءة فان الطهارة شرط في الصلاة ولا يشترط له الطهارة ولكل مكان عبادة تشرع وكذلك ترك الصلاة وقت النهي مشروع في كل زمان وأما الطواف فهل تكره فيه القراءة فيه قولان مشهوران للعلماء وهما روايتان عن أحمد والرخصة مذهب

الشافعي بل هو يستحب فيه القراءة ولا يستحب الجهر بها ولا أخرى مصنف وإذا كان هذا من أجناس العبادات التي ثبت فضل بعضها على بعض بالنص والاجماع فكيف في أنواع الذكر لاسيما فيما فيه نزاع فالأصل بلا ريب هدى النبي صلى الله عليه وسلم وقد ثبت أنه كان يستفتح بهذا الاستفتاح الذي في حديث أبي هريرة فلا فضل أن يستفتح به أحيانا ويستفتح بغيره أحيانا وأيضا فكل استفتاح حاجة ليست لغيره فإخذ المؤمن بحظله من كل ذكر وأيضا فقد يحتاج الإنسان إلى المفضول ولا يكفيه الفاضل كما في قل هو الله أحد فإنها تعدل ثلث القرآن أي يحصل لصاحبها من الأجر ما يعدل ثواب ثلث القرآن في القدر لا في الصفة فإن ما في القرآن من الأمر والنهي والتقصص والوعود والوعيد لا يغني عنه قل هو الله أحد وليس أجرها من جنس أجرها وإن كان جنس أجر قل هو الله أحد أفضل فقد يحتاج إلى المفضول حيث لا يغني الفاضل كما يحتاج الإنسان إلى رجله حيث لا تغني عنه عينه وكذلك المخلوقات لكل مخلوق حكمة خالق لأجلها فكذا العبادات جميع ما شرعه الرسول له حكمة ومقصود يتنفع به مقصوده فلا يهمل ما شرعه من المستحبات وإن قيل إن جنس غيره أفضل فهو من زمانه ومكانه أفضل من غيره والصلوات التي كان يدعو فيها بهذا الاستفتاح كان دعاءه بهذا الاستفتاح أفضل من غيره وهو دعاءه بالطهارة والتنقية من الذنوب والتباعد عنها من جنس الاستغفار في السحر وكاستغفاره عقب الصلاة وقد كان يدعو بمثل هذا الدعاء في آخر قيام الاعتدال بعد التحميد فكان يفتح القيام تارة ويحتم به القيام أيضا وقد روى عنه في الاستفتاح أنواع وعامتها في قيام الليل كما ذكر ذلك أحمد ويستحب للمصلي بالليل أن يستفتح بها كلها وهذا أفضل من أن يداوم على نوع ويهجر غيره فإن هذا هدى النبي صلى الله عليه وسلم لكن يقال أيضا هدى النبي صلى الله عليه وسلم هو أفضل ومن الناس من لا يصالح له الأفضل بل يكون فله للمفضول أنفع كمن يتنفع بالدعاء دون الذكر أو بالذكر دون القراءة أو بالقراءة دون صلاة التطوع فالعبادة التي يتنفع بها فيحضرها قلبه ويرغب فيها ويحبها أفضل من عبادة يفعلها مع النية وعدم الرغبة كالغذاء الذي يشتميه الإنسان وهو جائع هو أنفع له من غذاء لا يشتميه أو يأكله وهو غير جائع فكذلك يقال هنا قد تكون مداومته على النوع المفضول أنفع لمحبه وشهود قلبه وفهمه ذلك الذكر ونحن إذا قلنا التنوع في هذه الأذكار أفضل فهو أيضا تفضيل لجنس التنوع والمفضول قد يكون أنفع لبعض الناس لمناسبه له كما قد يكون جنسه في الشرع أفضل في بعض

الأمكنة والازمنة والأحوال فالفضل تارة يكون أفضل مطلقاً في حق جميع الناس كما تقدم وقد يكون أفضل لبعض الناس لأن انتفاعه أتم وهذه حال أكثر الناس قد ينتفعون بالفضل لمناسبتة لأحوالهم الناقصة ما لا ينتفعون بالفاضل الذي لا يصلون إلى أن يكونوا من أهله

(فصل) وكذلك صلاة الخوف إذا صلى مرة على وجه ومرة على وجه كان أتبع من حفظ وجه وترك آخر وقد يكون على وجه أفضل في وقت لمناسبة حاله حال ذلك الوقت وربما كان بعض الذكر والدعاء في بعض الاوقات أفضل كذلك فقد يكون في حال يكون الاستغفار أنفع له وفي حال يكون اقراره لله بالتوحيد أفضل له وفي حال يكون تسيحه وتحميده وتهليله وتكبيره أفضل له والذين يستحبون بعض المشروع ويكرهون بعضه فان الله سبحانه يقيم طائفة تقول هذا وطائفة تقول هذا وطائفة تقول هذا ويتنازعون فان بسبب النزاع تظهر كل طائفة من السنة ما قالت به وتركته الأخرى كالمختلفين في البسملة هل تجب ويحجر بها أم تكره قراءتها سرا وجهراً يحتاج أولئك أن يظهروا ما يدل على أنها من القرآن آية مفردة تبعاً للسر ويحتاج أولئك أن يظهروا ما يدل على أنها ليست من السور ولا تجب قراءتها وكلا القولين حق وسورة اقرأ هي أول ما نزل من القرآن وقد احتج بها كل من الطائفتين وفيها حجة لما معه من الحق فالذين قالوا ليست من السورة قالوا ان جبريل لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمره بقراءتها بل أمره ان يقرأ باسم ربك الذي خلق ولو كانت هي أول السورة لأمره بها وهذا ثابت في الصحيحين من حديث عائشة والذين قالوا بقراءتها قالوا قد قال (اقرأ باسم ربك الذي خلق) فهذا أمر لكل قارئ أن يقرأ باسم ربه فاذا قيل اذبح باسم الله وكل باسم الله واركبوا باسم الله فعناه اذكر اسم الله اذا فعلت ذلك فلما قال اقرأ باسم ربك كان أمراً للقارئ أن يذكر اسم الله فيقول باسم الله وهذا أولى من ذكر اسم ربه عند الذبح والأكل والشرب وهنا قد أمر بالاستعاذة أيضاً عند القراءة وهو اذا قال باسم الله الرحمن الرحيم فقد امثل ما أمر به فذكر اسم ربه اذا قرأ وانما لم يذكرها جبريل ابتداءً لأنه بعد لم يتعلم شيئاً من القرآن ولكن علمه هذا وأمره فيه بذكر اسم ربه اذا قرأ فكان بعد هذا اذا قرأ السورة يقرأ باسم الله الرحمن الرحيم كما ثبت في صحيح مسلم انه قال قد أنزل على آفا سورة ثم قرأ باسم الله الرحمن الرحيم (انا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر إن شئت هو

الأبتر) ولكن هذه على أنها تتبع للقرآن المقصود لما فيها من ذكر الله ولهذا كتبت في المصاحف مفردة عن السورة لم تخلط بها فهي قرآن مكتوب في المصاحف لكن أنزلت تبعا لغيره والمقصود غيره فلهذا أفردت في الكتابة والتلاوة ففي الكتابة تكتب مفردة وفي التلاوة كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يجهر بها ولم يجعلها من القرآن المفروض في الحديث الصحيح بقوله يقول الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل فإذا قال العبد (الحمد لله رب العالمين) قال الله حمدني عبدي فإذا قال (الرحمن الرحيم) قال أثنى على عبدي فإذا قال (مالك يوم الدين) قال مجدني عبدي إلى آخر الحديث وهذا قول جمهور العلماء في البسمة أنها آية من القرآن مفردة وليست من السورة وأنه يقرأ بها في الصلاة سرا فلا تخرج من القرآن وتهجر ولا تشبه بالقرآن المقصود فتجهر وهي تشبه الاستعاذة من بعض الوجوه لكن الاستعاذة ليست بقرآن ولم تكتب في المصاحف إنما فيه الأمر بالاستعاذة وهذه قرآن والفتحة سبع آيات بالاتفاق وقد ثبت ذلك بقوله (ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم) وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فاتحة الكتاب هي السبع المثاني وقد كان كثير من السلف يقول بالبسمة آية منها ويقرأها وكثير من السلف لا يجعلها منها ويجعل الآية السابعة أنعمت عليهم كإدلال على ذلك حديث أبي هريرة الصحيح وكلا القولين حق فهي منها في وجه وليست منها من وجه والفتحة سبع آيات من وجه تكون البسمة منها فتكون آية ومن وجه لا تكون منها فالآية السابعة أنعمت عليهم لأن البسمة أنزلت تبعا للسور والمقصود أن يتبدأ القرآن بذكر اسم الله فهي أنزلت في أول السورة تبعا لم تنزل في أواخر السور وكتبت في المصاحف مفردة لكن تبعا لما بعدها لما قبلها ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم قد أنزلت على آتفا سورة وقرأ بسم الله الرحمن الرحيم (إنا أعطيناك الكوثر) وفي السنن كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يعلم فصل السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم فمن جهة كونها تابعة للسورة تجعل منها ومن جهة كون المقصود أن يقرأ بسم الله كما يفعل سائر الأفعال باسم الله والقرآن المقصود غيرها لم تكن آية من السورة ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم أني لأعلم سورة من القرآن ثلاثين آية شفعت لرجل حتى يغفر له وهي (تبارك الذي بيده الملك) والقراء منهم من يفصل بها بين السورتين ومنهم من لا يفصل الكون القرآن كله كلام

الله فلا يفصلون بها بين السورتين كمن سمي اذا أكل ثم أكل أنواعا من الطعام ومنهم من يسمي في أول كل سورة وهذا أحسن لمتابعته لحط المصحف وهو بمنزلة رفع طعام ووضع طعام فالتسمية عنده أفضل وكذلك من ذبح شاة بعد شاة فالتسمية على كل شاة أفضل وأما تلاوتها في أول الفاتحة فهو ابتداء بها للقرآن ولهذا اختلف كلام أحمد هل قراءتها في أول الفاتحة واجبة فرض لانصح الصلاة الا به على روايتين وذكر عنه روايتان في الاستعاذة والاستفتاح بالبسملة أولى بالوجوب ثم وجوبها قد يتنى على أنها من الفاتحة وقد يقال بوجوبها وان لم تكن من الفاتحة كما يوجب من يوجب الاستعاذة والاستفتاح ولهذا لا يجعل الجهر بها تبعا لوجوبها بل يوجبها ويستحب الخافئة بها ولو كانت من الفاتحة من كل وجه لكان الجهر ببعض الفاتحة دون بعض بعيدا عن الاصول فاذا جعلت منها من وجه دون وجه اتفقت الأدلة والاصول واعطى كل شيء من ذلك صفة ولم يقل أنها من القرآن في أول الفاتحة ولو كقول من لم يجعلها من القرآن في حال الا في سورة النمل وقد قال طائفة أنها من القرآن في قراءة دون قراءة لتواتر هذه القراءات فيقال المتواتر هو الامر الوجودي وهو ماسمعه من القرآن من الصحابة وبلغوه عن الرسول والقرآن في زمانه لم يكتب ولا كان ترتيب السور على هذا الوجه أمراً واجباً مأموراً به من عند الله بل الامر مفوض في ذلك الى اختيار المسلمين ولهذا كان جماعة من الصحابة لكل منهم اصطلاح في ترتيب سور غير اصطلاح الآخر وحينئذ فيكون الذين لا يقرؤها قد أقرأهم الرسول ولم يبسمل وأولئك أقرأهم وبسمل فهذا يدل على جواز الامرين وان كان أحدهما أفضل لا يدل على أنها في أحد الحرفين ليست من القرآن وانه نهى عن قراءتها فان هذا جمع بين النقيضين كيف يسوغ قراءتها وانتهى عن قراءتها بل هذا يدل على جواز الامرين كالحروف التي ثبتت في قراءة دون قراءة مثل من تحتها ومثل ان الله هو الغنى فالرسول يجوز اثبات ذلك ويجوز حذفه كلاهما جائز في شرعه وبهذا يتبين ان من قال من الفقهاء أنها واجبة على قراءة من أثبتها أو مكروهة على قراءة من لم يشتها فقد غلط بل القرآن يدل على جواز الامرين ومن قرأ بأحدى القراءات لا يقال انه كلما قرأ يجب أن يقرأ بها ومن ترك ما قرأه غيره لا يقول ان قراءة أولئك مكروهة بل كل ذلك جائز بالاتفاق وان رجح كل قوم شيئاً وبهذا يتبين ان من أنكر كونها من القرآن بالكيفية الا في سورة النمل وقطع بخطأ من أثبتها بناء على أن القرآنية لا تثبت الا بالقطع فهو مخطئ في ذلك ويقال له ولا تنفى الا بالقطع أيضاً

ثم يقال له من أثبتها يقطع بانها ثابتة ويقطع بخطأ من نفاها بل التحقيق ان كون الشيء قطعياً أو غير قطعي أمراً ضافياً والقراءات تدل على جواز الأمرين ولكن القراءة بها أفضل وهذا قول جمهور العلماء يجوزون هذا ويرجحون قراءتها ويحفظونها عن

غيرها من القرآن لانها تابعة لغيرها والله أعلم

والحمد لله رب العالمين وصلى الله على

سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

وحسبنا الله ونعم

الوكيل

تمت رسالة تنوع العبادات ويلها رسالة في الرد على النصيرية

رسالة في الرد على النصيرية

بسم الله الرحمن الرحيم

سئل شيخ الاسلام وناصر السنة فريد الوقت وبحر العلوم تاج العارفين وكنز المستفيدين لسان المتكلمين وقدوة المحققين بقية المجتهدين وحجة المتأخرين إمام الزاهدين ومنار المجاهدين الإمام المحقق النوراني والعالم المجتهد الرباني تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني رحمه الله عن النصيرية وما يتعلق بهم بمقتضى سؤال حرره الشيخ الامام العالم العامل العلامة المحقق شهاب الدين أحمد بن محمد بن محمود بن مري الشافعي رحمه الله وجعله من حزبه المفلحين وعفا عنه وعافاه

صورته

ما تقول السادة العلماء أئمة الدين رضى الله عنهم أجمعين وأعانهم على اظهار الحق المبين واخذ شغب المبطلين في النصيرية القائلين باستحلال الخمر وتناسخ الارواح وقدم العالم وانكار البعث والنشور والجنة والنار في غير الحياة الدنيا وبأن الصلوات عبارة عن خمسة أسماء وهى على وحسن وحسين ومحسن وقاطمة فذكر هذه الاسماء الخمسة على رأيهم يجزيهم عن الغسل من الجنابة والوضوء وبقية شروط الصلوات وواجباتها وبأن الصيام عندهم عبارة عن اسم ثلاثين رجلا واسم ثلاثين امرأة يعدونهم في كتبهم ويضيق هذا الموضع عن ابرازهم وبأن إلههم الذى خلق السموات والارض هو على بن أبى طالب رضى الله عنه فهو عندهم الامام في السماء والامام في الارض فكانت الحكمة في ظهور اللاهوت بهذا الناسوت على رأيهم أن يؤنس خلقه وعبيده ليعلمهم كيف يعرفونه ويعبدونه وبأن النصيرى عندهم لا يصير نصيريا يجالسونه ويشربون معه الخمر ويطلعونه على أسرارهم ويزوجونه من نسائهم حتى يخاطبه معلمه وحقيقة الخطاب عندهم أن يخلفوه على كتبهم دينه ومعرفة مشايخه وأكابر أهل مذهبه وعلى أن لا ينصح مسلما ولا غيره الا من كان من أهل دينه وعلى أن يعرف ربه وإمامه بظهوره في أنواره وأدواره فيعرف انتقام الاسم والمعنى في كل حين وزمان فالاسم عندهم في أول الناس آدم والمعنى هو شيث والاسم يعقوب والمعنى هو يوسف ويستدلون على هذه الصورة كما يزعمون بما في القرآن العظيم حكاية عن يعقوب ويوسف عليهما الصلاة والسلام فيقولون أما يعقوب فإنه كان الاسم فسا قدر أن يتعدى منزلته فقال

سوف أستغفر لكم ربى واما يوسف فكان المعنى المطلوب فقال لا تثريب عليكم اليوم فلم يعلق الأمر بغيره لانه علم انه هو الامام المتصرف ويجعلون موسى هو الاسم ويوشع هو المعنى ويقولون يوشع ردت له الشمس لما أمرها فاطاعت أمره وهل ترد الشمس الا لربها ويجعلون سليمان هو الاسم وآصف هو المعنى ويقولون سليمان يحجز عن احضار عرش بلقيس وقد ر عليه آصف لان سليمان كان الصورة وآصف كان المعنى القادر المقتدر وقد قال قائلهم

هابيل شيت يوسف يوشع آصف شمعون الصفا حيدر

ويعدون الانبياء والمرسلين واحدا واحدا على هذا النمط الى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون محمد هو الاسم وعلى هو المعنى ويوصلون العدد على هذا الترتيب في كل زمان الى وقتنا هذا فمن حقيقة الخطاب في الدين عندهم ان عليا هو الرب وان محمدا هو الحجاب وان سليمان هو الباب وأنشد بعض اكابر رؤسائهم وفضلائهم لنفسه في شهر سنة سبع مائة فقال

أشهد أن لا إله الا حيدرة الانزع البطين

ولا حجاب عليه الا محمد الصادق الامين

ولا طريق اليه الا سليمان ذو القوة المتين

ويقولون ان ذلك على هذا الترتيب لم يزل ولا يزال وكذلك الخمسة الايتام والاثنى عشر تقيبا واسماؤهم مشهورة عندهم ومعلومة من كتبهم الحثيثة وانهم لا يزالون يظهرون مع الرب والحجاب والباب في كل كور ودور ابدا سرمداً على الدوام والاستمرار ويقولون ان ابليس الابالسة هو عمر بن الخطاب رضى الله عنه ويليه في رتبة الابالسية أبو بكر رضى الله عنه ثم عثمان رضى الله عنهم أجمعين وشرّفهم وأعلى رتبهم عن أنوال الملحدين واتحال أنواع الضالين والمفسدين فلا يزالون موجودين في كل وقت دائما حسبما ذكر من الترتيب ولمذاهبهم الناسدة شعب وتفاصيل ترجع الى هذه الاصول المذكورة وهذه الطائفة الملعونة استوت على جانب كبير من بلاد الشام معروفون مشهورون متظاهرون بهذا المذهب وقد حقق أحوالهم كل من خاطبهم وعرفهم من غلاء المسلمين وعلمائهم ومن عامة الناس أيضاً في هذا الزمان لان أحوالهم كانت مستورة عن أكثر الناس وقت استيلاء الافرنج المخذولين على البلاد الساحلية فلما جاءت أيام الاسلام انكشف حالهم وظهر ضلالهم والابتلاء بهم كثير جدا فهل يجوز لمسلم أن يزوجهم أو يتزوج منهم وهل يحل أكل ذبائحهم والحالة هذه أم لا وما حكم الحين المعمول من

انفحة ذبيحتهم وما حكم اوانهم وملابسهم وهل يجوز دفعهم بين المسلمين أم لا وهل يجوز استخدامهم في تغور المسلمين وتسليمها اليهم أم يجب علي ولي الامر قطعهم واستخدام غيرهم من المسلمين الكفاة واذا استخدمهم وأقطعهم أولم يقطعهم هل يجوز له صرف أموال بيت المال عليهم وهل دماء النصيرية المذكورين مباحة وأموالهم حلال أم لا واذا جاهدهم ولي الامر أيده الله تعالى باخذ باطلهم وقطعهم من حصون المسلمين وحذر أهل الاسلام من مناكحتهم وأكل ذبائحهم وألزمهم بالصوم والصلاة ومنهم من اظهار دينهم الباطل وهم يلونه من الكفار هل ذلك أفضل وأكثر اجرا من التصدي والترصد لقتال التتار في بلادهم وهدم بلادسيس وديار الافرنج على أهلها أم هذا أفضل من كونه يجاهد النصيرية المذكورين مرابطا ويكون أجر من رابط في التغور على ساحل البحر خشية قصد الفرنج أكبر أم هذا أكبر اجرا وهل يجب على من عرف المذكورين ومذاهبهم أن يشهر أمرهم ويساعد على ابطال باطلهم واظهار الاسلام بينهم فلعل الله تعالى أن يهدي بعضهم الى الاسلام وأن يجعل من ذريتهم وأولادهم ناسا مسلمين بعد خروجهم من ذلك الكفر العظيم أم يجوز التغافل عنهم والاهمال وما قدر اجر المجاهد على ذلك والمجاهد فيه والمرابط له والملازم عليه ولتبسطوا القول في ذلك مثابين مأجورين إن شاء الله تعالى أنه على كل شئ قدير وحسبنا الله ونعم الوكيل

أجاب شيخ الاسلام ثقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية وقال * الحمد لله رب العالمين هؤلاء القوم المسمون بالنصيرية هم وسائر أصناف القرامطة الباطنة أكفر من اليهود والنصارى بل وأكفر من كثير من المشركين وضروهم على أمة محمد صلى الله عليه وسلم أعظم من ضرر الكفار المخاريين مثل كفار التتار والفرنج وغيرهم فإن هؤلاء ينظفون عند جهال المسلمين بالتشيع وموالاة أهل البيت وهم في الحقيقة لا يؤمنون بالله ولا رسوله ولا بكتابه ولا بأمر ولا نهى ولا نواب ولا عقاب ولاجنة ولا نار ولا باحد من المسلمين قبل محمد صلى الله عليه وسلم ولا بملة من الملل السالفة بل يأخذون كلام الله ورسوله المعروف عند علماء المسلمين يتأولونه على أمور يفترونها يدعون أنها علم الباطن من جنس ما ذكره السائل ومن غير هذا الجنس فانهم ليس لهم حد محدود فيما يدعونه من الاخاد في اسماء الله تعالى وآياته وتحريف كلام الله تعالى ورسوله عن مواضعه إذ مقصودهم انكار الايمان وشرائع الاسلام بكل طريق مع التظاهر بأن لهذه الامور حقائق يعرفونها من جنس ما ذكر السائل ومن جنس قولهم إن

الصلوات الخمس معرفة أسرارهم أو الصيام المفروض كتمان أسرارهم وحج البيت
التيق زيارة شيوخهم وإن بدا أني لهما أبو بكر وعمر وإن النبا العظيم والامام
المتين هو علي بن أبي طالب ولهم في معاداة الاسلام وأهله وقائع مشهورة وكتب
مصنفة فإذا كانت لهم مكتبة سفكوادماء المسلمين كما قتلوا مرة الحجاج وألقوهم في
بئر زمزم وأخذوا مرة الحجر الأسود وبقي عندهم مدة وقتلوا من علماء المسلمين
ومشايخهم وأمرائهم وجندهم ما لا يحصى عدده الا الله تعالى وصفوا كتباً كثيرة
مما ذكره السائل وغيره وصنف علماء المسلمين كتباً في كشف أسرارهم وهتك
أستارهم وبنوا فيها ما هم عليه من الكفر والزندقة والاحاد الذين هم به أكفر من
اليهود والنصارى ومن براهمة الهند الذين يعبدون الاصنام وما ذكره السائل في وصفهم
قليل من الكثير الذي يعرفه العلماء من وصفهم ومن المعلوم عندنا أن السواحل
الشامية إنما استولى عليها النصارى من جهتهم وهم دائماً مع كل عدو للمسلمين فهم مع
النصارى على المسلمين ومن أعظم المصائب عندهم انتصار المسلمين على التتار ومن
أعظم أعيادهم إذا استولى والعياذ بالله تعالى النصارى على نفور المسلمين وما زالت بأيدي
المسلمين حتى جزيرة قبرص يسر الله فتحها عن قريب وفتحها المسلمون في خلافة
أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه فتحها معاوية بن أبي سفيان الى اثناء المائة
الرابعة فهؤلاء المجاهدين لله ورسوله كثروا بالسواحل وغيرها فاستولى النصارى على
الساحل ثم بسببهم استولوا على القدس الشريف وغيره فإن أحوالهم كانت من أعظم
الاسباب في ذلك ثم لما أقام الله ملوك المسلمين المجاهدين في سبيل الله تعالى كنور
الدين الشهيد وصلاح الدين وأبائهم وفتحوا السواحل من النصارى ممن كان بها منهم
وفتحوا أيضاً أرض مصر فانهم كانوا مستولين عليها نحو مائتين سنة وانفقوا هم والنصارى
فجاهدتهم المسلمون حتى فتحوا البلاد ومن ذلك التاريخ انتشرت دعوة الاسلام بالديار
المصرية والشامية ثم إن التتار ما دخلوا بلاد الاسلام وقتلوا خليفة بغداد وغيره من
ملوك المسلمين الا بمعاونتهم وموازرتهم فإن مرجع هؤلاء الذي كان وزيرهم وهو
النصير الطوسي كان وزيراً لهم بالأموت وهو الذي أمر بقتل الخليفة وبولاية هؤلاء
ولهم القاب معروفة عند المسلمين تارة يسمون الملاجدة وتارة يسمون القرامطة
وتارة يسمون الباطنية وتارة يسمون الاسماعيلية وتارة يسمون النصيرية وتارة
يسمون الحزمية وتارة يسمون المحمرة وهذه الاسماء منها ما يعمهم ومنها ما يخص بعض

أصنافهم كما أن الاسلام والايمان يعم المسلمين وبعضهم اسم يخصه ما للنسب واما المذهب واما البلد واما لغير ذلك وشرح مقاصدهم يطول كما قال العلماء فيهم ظاهر مذهبهم الرفض وباطنه الكفر المحض وحقيقة أمرهم أنهم لا يؤمنون بنبي من الانبياء والمرسلين لانبوح ولا ابراهيم ولا موسى ولا عيسى ولا محمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ولا بشئ من كتب الله المنزلة لا التوراة ولا الانجيل ولا القرآن ولا يقرون بأن للعالم خالفا خلقه ولا بأن له دينا أمر به ولا أن له داراً يجزى الناس فيها على أعمالهم غير هذه الدار وهم تارة يبنون قولهم على مذاهب الفلاسفة الطاعنين والالهيين وتارة يبنونه على قول الفلاسفة وقول المجوس الذين يعبدون النور ويضمون الى ذلك الرفض ويحتجون لذلك من كلام النبوات اما بقول مكذوب ينقلونه كما ينقلون عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أول ما خلق الله العقل والحديث موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث ولفظه إن الله لما خلق العقل فقال له أقبل فاقبل فقال له أدبر فادبر فيحرفون لفظه ويقولون أول ما خلق الله العقل ليوافقوا قول المتفلسفة اتباع أرسطو في أن أول الصادات عن واجب الوجود هو العقل واما بلفظ أت عن النبي صلى الله عليه وسلم فيحرفونه عن مواضعه كما يصنع أصحاب رسائل إخوان الصفا ونحوهم فانهم من أئمتهم وقد دخل كثير من باطلهم على كثير من المسلمين وراج عليهم حتى صار ذلك في كتب طوائف من المنتسبين الى العلم والدين وإن كانوا لا يوافقونهم على أصول الدعوة النهائية وهي درجات متعددة ويسمون النهاية البلاغ الأكبر والناموس الأعظم ومضمون البلاغ الأكبر جحد الخالق تعالى والاستهزاء به وبمن يقر به حق قد يكتب أحدهم اسم الله في أسفل رجله وفيه أيضا جحد شرائعه ودينه وما جاء به الانبياء ودعوى أنهم من جنسهم طالين للرياسة فمنهم من أحسن في طلبها ومنهم من أساء في طلبها حتى قتل ويجعلون محمداً وموسى من القسم الاول ويجعلون المسيح من القسم الثاني وفيه من الاستهزاء بالصلاة والزكاة والصوم والحج ومن تحليل نكاح ذوات المحارم وسائر الفواحش ما يطول وصفه ولهم اشارات ومخاطبات يعرف بها بعضهم بعضاً وهم اذا كانوا في بلاد المسلمين التي يكثر فيها أهل الايمان فقد يخفون على من لا يعرفهم وأما اذا كثروا فانه يعرفهم عامة الناس فضلاً عن خاصتهم وقد اتفق علماء المسلمين على أن هؤلاء لا يتجاوز منا كحتهم ولا يجوز أن ينكح الرجل موليته منهم ولا يتزوج منهم امرأة ولا تباع ذبايحهم وأما

الجبن المعمول بانفتحهم فيه قولان مشهوران للعلماء كسائر أنفحة الميتة وكأنفحة ذبيحة الجوس وذبيحة الفرج الذين يقال عنهم أنهم لا يزكون الذبائح فذهب أبي حنيفة وأحمد في إحدى الروايتين أنه يحل هذا الجبن لان أنفحة الميت طاهرة على هذا القول لان الأنفحة لا تموت بموت البهيمة وملاقاة الوعاء النجس في الباطن لا ينجس ومذهب مالك والشافعي وأحمد في الرواية الاخرى ان هذا الجبن نجس لان أنفحة هؤلاء نجسة لان لبن انفحتها عندهم نجس ومن لا توكل ذبيحته فذبيحته كالميتة وكل من أصحاب القولين يحتج بآثار ينقلها عن الصحابة فأصحاب القول الاول نقلوا انهم أكلوا جبن الجوس وأصحاب القول الثاني نقلوا انهم أكلوا ما كانوا يظنون انه من جبن النصارى فهذه مسألة اجتهد المقلدان يقلد من يفتى باحد القولين واما أوانهم وملابسهم فكأواني الجوس وملابس الجوس على ما عرف من مذاهب الائمة والصحيح في ذلك ان أوانهم لا تستعمل الا بعد غسلها فان ذبائحهم ميتة فلا بد أن تصيب أوانهم المستعملة ما يطبخونه من ذبائحهم فتنجس بذلك فاما الآنية التي لا يغلب على الظن وصول النجاسة اليها فتستعمل من غير غسل كآنية اللبن التي لا يضعون فيها طيخهم أو يغسلونها قبل وضع اللبن فيها وقد توضع عمر بن الخطاب رضى الله عنه من جرة نصرانية فاشك في نجاسته لم يحكم بنجاسته بالشك ولا يجوز دفنهم في مقابر المسلمين ولا يصلى على من مات منهم فان الله سبحانه وتعالى نهى نبيه صلى الله عليه وسلم عن الصلاة على المنافقين كعبد الله بن أبى ونحوه وكانوا يتظاهرون بالصلاة والزكاة والصيام والجهاد مع المسلمين ولا يظهرون مقالة تخالف دين الاسلام لكن يسرون ذلك فقال الله (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) فكيف هؤلاء الذين هم مع الزندقة والنفاق يظهرون الكفر والاحاد واما استخدام مثل هؤلاء في تغور المسلمين أو حصونهم أو جندهم فانه من الكبار وهو بمنزلة من يستخدم الذئاب لرعى الغنم فانهم من أغش الناس للمسلمين ولولاة أمورهم وهم أحرص الناس على فساد المملكة والدولة وهم شر من الخمار الذي يكون في العسكر فان الخمار قد يكون له غرض إمامع أمير العسكر واما مع العدو وهؤلاء مع الملة ونيها ودينها وملوكها وعلمائها وعامتها وخاصتها وهم أحرص الناس على تسليم الحصون الى عدو المسلمين وعلى افساد الجند على ولى الأمر واخراجهم عن طاعته ويحل لولاة الامور قطعهم من دواوين المقاتلة فلا يتركون في

ثغر ولا في غير ثغر فان ضررهم في الثغر أشد وأن يستخدم بدلهم من يحتاج الى استخدامه من الرجال المأمونين على دين الاسلام وعلى النصح لله ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم بل اذا كان ولي الامر لا يستخدم من يغشه وان كان مسلماً فكيف بمن يغش المسلمين كلهم ولا يجوز له تأخير هذا الواجب مع القدرة عليه بل أى وقت قدر على الاستبدال بهم وجب عليه ذلك وأما اذا استخدموا وعملوا العمل المشروط عليهم فلهم إما المسمى وأما أجره المثل لأنهم عوقدوا على ذلك فان كان العقد صحيحاً وجب المسمى وان كان فاسداً وجبت أجره المثل وان لم يكن استخدامهم من جنس الاجارة اللازمة فهي من جنس الجمالة الجائزة لكن هؤلاء لا يجوز استخدامهم فالعقد عقد فاسد فلا يستحقون الا قيمة عملهم فان لم يكونوا عملوا عملاً له قيمة فلا شيء لهم لكن دماهم وأموالهم مباحة واذا أظهروا التوبة ففي قبولها منهم نزاع بين العلماء فمن قبل توبتهم اذا التزموا بشريعة الاسلام أقرؤا لهم عليهم ومن لم يقبلها وورثتهم من جنسهم فان مالهم يكون فيأليت المال لكن هؤلاء اذا أخذوا فلهم يظهرون التوبة لأن أصل مذهبهم التقية وكنان أمرهم وفيهم من يعرف وفيهم من قد لا يعرف فالطريق في ذلك ان يحتاط في أمرهم فلا يتركون مجتمعين ولا يمتكنون من حمل السلاح وأن يكونوا من المقاتلة ويأزمون شرائع الاسلام من الصلوات الخمس وقراءة القرآن ويترك بينهم من يعلمهم دين الاسلام ويحال بينهم وبين معلمهم فان أبا بكر الصديق رضى الله عنه وسائر الصحابة لما أظهروا على أهل الردة وجاءوا اليه قال لهم الصديق اختاروا إما الحرب المجلية وإما السلم المخزية قالوا يا خيفة رسول الله هذه الحرب المجلية قد عرفناها فما السلم المخزية قال تدون قتلاً ولا ندى قتلاًكم وتشهدون أن قتلنا في الجنة وقتلاًكم في النار ونقسم ما أصبنا من أموالكم وتردّون ما أصبتم من أموالنا وتنزع منكم الحلقة والسلاح وتمنعون من ركوب الخيل وتركون تبعون أذناب الابل حتى يرى خليفة الله ورسوله والمؤمنين أمراً بعد ردّكم فوافقهم الصحابة على ذلك الا في تضمين قتل المسلمين فان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال له هؤلاء قتلوا في سبيل الله فاجورهم على الله يعنى هم شهداء فلا دية لهم فاتفقوا على قول عمر في ذلك وهذا الذى اتفق الصحابة عليه هو مذهب ائمة العلماء الذين تنازعوا فيه تنازع فيه العلماء فذهب أكثرهم ان من قتله المرتدون المجتمعون المحاربون لا يضمن كما اتفقوا عليه آخراً وهو مذهب أبى حنيفة وأحمد في إحدى الروايتين ومذهب الشافعى وأحمد في الرواية الأخرى وهو القول

بين الدرجة الى الدرجة كما بين السماء الى الارض أعدها الله عز وجل للمجاهدين في سبيله وقال صلى الله عليه وسلم رباط يوم وليلة في سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه ومن مات مرابطا مات مجاهدا وجري عليه عمله واجري عليه رزقه من الجنة وأمن الفتنة والجهاد أفضل من الحج والعمرة كما قال تعالى (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيله لا يستوون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون يشربهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم خالدون فيها أبدا إن الله عنده أجر عظيم)

والحمد لله رب العالمين وصلاته

وسلامه على خير خلقه

سيدنا محمد وعلى

آله وصحبه

أجمعين

تمت رسالة الرد على النصيرية ويلها زيارة القبور والاستنجاد بالمقبور

رسالة زيارة القبور والاستنجاد بالمقبور

بسم الله الرحمن الرحيم

سئل شيخ الاسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية رحمه الله تعالى ما تقول السادة العلماء أئمة الدين وعلماء المساهين رضوان الله عليهم أجمعين
في من يزور القبور ويستنجد بالمقبور في مرض به أو بفرسه أو بعيره يطلب إزالة المرض الذي بهم ويقول يا سيدي أنا في حيرتك أنا في حسبك فلان ظمئى فلان قصد أذيتي ويقول ان المقبور يكون واسطة بينه وبين الله تعالى وفي من ينذر للمساجد والزوايا والمشايخ حيهم وميتهم بالدراهم والابل والغنم والشمع والزيت وغير ذلك يقول ان سلم ولدى فلان شيخ على كذا وكذا وأمثال ذلك وفي من يستغيث بشيخه يطلب تثبيت قلبه من ذلك الواقع وفي من ينجي الى شيخه ويستلم القبر ويمرغ وجهه عليه ويمسح القبر بيديه ويمسح بهما وجهه وأمثال ذلك وفي من يقصده بحاجته ويقول يا فلان ببركتك أو يقول قضيت حاجتي ببركة الله وبركة الشيخ وفي من يعمل السماع ويحجي الى القبر فيكشف ويحط وجهه بين يدي شيخه على الارض ساجداً وفي من قال ان ثم قطبا غوثا جامعا في الوجود أقونا ما جورين وابسطوا القول في ذلك

﴿ أجاب ﴾

الحمد لله رب العالمين* الذي بعث الله به رساله وأنزل به كتبه هو عبادة الله وحده لا شريك له واستعانته والتوكل عليه ودعاؤه لجلب المنافع ودفع المضار كما قال تعالى (تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق فأعبد الله مخلصا الدين الا الله الذين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) وقال تعالى (وان المساحد فلا تدعوا مع الله أحدا) وقال تعالى (قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين) وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا) قالت طائفة من السلف كان أقوام يدعون المسيح وعزيرا والملائكة قال الله تعالى هؤلاء الذين تدعونهم عبادي كما أنتم عبادي ويرجون رحمتي كما ترجون رحمتي ويخافون عذابي كما يخافون عذابي ويتقربون

الى كما تتقربون الى فاذا كان هذا حال من يدعوا الانبياء والملائكة فكيف بمن دونهم
وقال تعالى (أخسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادى من دونى أولياء إنا أعتدنا جهنم
للكافرين نزلا) وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة
فى السموات ولا فى الارض وما لهم فىهما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع
الشفاعة عنده الا لمن أذن له) فيبين سبحانه أن من دعا من دون الله من جميع الخلوقات
من الملائكة والبشر وغيرهم انهم لا يملكون مثقال ذرة فى ملكه وانه ليس له شريك
فى ملكه بل هو سبحانه له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير وانه ليس له عون
يعاونه كما يكون للملك أعوان وظهراء وان الشفعاء عنده لا يشفعون الا لمن ارتضى
فينتفى بذلك وجوه الشرك وذلك ان من يدعو من دونه إما أن يكون مالكا وإما
أن لا يكون واذا لم يكن شريكا فاما أن يكون معاونا واما أن يكون سائلا طالبا فالاقسام
الاول الثلاثة منتفية واما الرابع فلا يكون الا من بعد اذنه كما قال تعالى (من ذا الذى
يشفع عنده الا باذنه) وكما قال تعالى (وكم من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا
الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) وقال تعالى (أم اتخذوا من دون الله شفعاء
قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات
والارض) وقال تعالى (الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم
استوى على العرش مالكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون) وقال تعالى
(وأنذره الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه من ولى ولا شفيع
لعلمهم يتقون) وقال تعالى (ما كان لبشر أن يؤتیه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول
للناس كونوا عبادا لى من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما
كنتم تدرسون ولا يأمركم أن اتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أيا أمركم بالكفر بعد اذ
أنتم مسلمون) فاذا جعل من اتخذ الملائكة والنبيين أربابا كافرا فكيف من اتخذ من
دونهم من المشايخ وغيرهم أربابا وتفصيل القول ان مطلوب العبد ان كان من الامور
التي لا يقدر عليها الا الله تعالى مثل أن يطلب شفاء مرضه من الآدميين والبهائم أو وفاء
دينه من غير جهة معينة أو عافية أهله وماله من بلاء الدنيا والآخرة واتصاره على
عدوه وهداية قلبه وغفران ذنبه أو دخوله الجنة أو نجاته من النار أو أن يتعلم العلم
والقرآن أو أن يصلح قلبه ويحسن خلقه ويزكى نفسه وأمثال ذلك فهذه الامور كلها
لا يجوز أن تطلب الا من الله تعالى ولا يجوز أن يقول للملك ولا نبي ولا شيخ سواء

كان حيا أوميتا اغفر ذنبي ولا أنصرني على عدوى ولا أشف مريضى ولا عافنى أو عاف
أدلى أو دابق وما أشبه ذلك ومن سأل ذلك مخلوقا كائنا من كان فهو مشرك بربه من
جنس المشركين الذين يعبدون الملائكة والانبيا والتمثيل التي يصورونها على صورهم
ومن جنس دعاء النصارى للمسيح وأمه قال الله تعالى (واذ قال الله يا عيسى بن مريم
أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله الآية) وقال تعالى (اتخذوا أحبارهم
ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا إلها واحدا لا إله
الا هو سبحانه وتعالى عما يشركون) وأما ما يقدر عليه العبد ويجوز أن يطلب منه في بعض
الاحوال دون بعض فان مسألة المخلوق قد تكون جائزة وقد تكون منهيها عنها قال الله
تعالى (فاذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب) وأوصى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ابن عباس اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله وأوصى النبي صلى الله عليه
وآله وسلم طائفة من أصحابه أن لا يسألوا الناس شيئا فكان سوط أحدهم يسقط من كفه
فلا يقول لاحد ناواني إياه وثبت في الصحيحين انه صلى الله عليه وآله وسلم قال يدخل
الجنة من أمتي سبعون ألفا بغير حساب وهم الذين لا يسترقون ولا يكتوون ولا
يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون والاسترقاء طلب الرقية وهو من أنواع الدعاء ومع هذا
فقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ما من رجل يدعو له أخوه بظهر الغيب
دعوة الا وكل الله بها ملكا كلما دعا لأخيه دعوة قال الملك ولك مثل ذلك ومن
المشروع في الدعاء اجابة غائب لغائب ولهذا أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالصلاة عليه
وطلبنا الوسيلة له وأخبر بما لنا في ذلك من الاجر اذا دعونا بذلك فقال في الحديث اذا
سمعت المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فان من صلى على مرة صلى الله عليه
عشر اثم اسألوا الله لي الوسيلة فانها درجة في الجنة لا ينبغي أن تكون الا لعبد من عباد
الله وأرجو أن أكون ذلك العبد فمن سأل الله لي الوسيلة حلت له شفاعتي يوم القيامة
ويشرع للمسلم أن يطلب الدعاء ممن هو فوقه وممن هو دونه فقد روى طلب الدعاء
من الاعلى والادنى فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ودع عمر الى العمرة وقال لا تنسنا
من دعائك يا أخى لكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أمرنا بالصلاة عليه وطلب الوسيلة
له ذكر أن من صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشرا وان من سأل له الوسيلة حلت له
شفاعته يوم القيامة فكان طلبه منا لمنفعتنا في ذلك وفرق بين من طلب من غيره شيئا
لمنفعة المطلوب منه ومن يسأل غيره لحاجته اليه فقط وثبت في الصحيح انه صلى الله عليه

وآله وسلم ذكر أويس القرني وقال لعمران استطعت أن يستغفر لك فافعل وفي الصحيحين أنه كان بين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما شيء فقال أبو بكر لعمر استغفر لي لكن في الحديث إن أبا بكر ذكر أنه حنق على عمر وثبت أن أقواما كانوا يسترقون وكان النبي صلى الله عليه وآله وسليما يرقمهم وثبت في الصحيحين أن الناس لما أجذبوا سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يستسقى لهم فدعا الله لهم فسقوا وفي الصحيحين أيضا أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه استسقى بالعباس فدعا فقال اللهم إنا كنا إذا أجذبنا نتوسل بنينا فتسقينا وإنا نتوسل إليك بعم بنينا فاسقنا فسقوا وفي الحديث أن أعرابيا قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم جهدت الانفس وجاع العيال وهلك المال فدفع الله لنا فانا نستشفع بالله عليك وبك على الله فسبح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه وقال ويحك إن الله لا يستشفع به على أحد من خلقه شأن الله أعظم من ذلك فافره على قوله إنا نستشفع بك على الله وأنكر عليه نستشفع بالله عليك لأن الشافع يسأل المشفوع اليه والعبد يسأل ربه ويستشفع اليه والرب تعالى لا يسأل العبد ولا يستشفع به* وأما زيارة القبور المشروعة فهو أن يسلم على الميت ويدعوا له بمنزلة الصلاة على جنازته كما كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقولوا سلام عليكم أهل ديار قوم مؤمنين وإذا إن شاء الله بكم لاحقون يرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال ما من رجل يمر بقبر رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام والله تعالى يثيب الحى إذا دعا للميت المؤمن كما يثيبه إذا صلى على جنازته ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يفعل ذلك بالمنافقين فقال عز من قائل ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) فليس في الزيارة الشرعية حاجة الحى إلى الميت ولا مسائلته ولا توسله به بل فيها منفعة الحى للميت كالصلاة عليه والله تعالى يرحم هذا بدعاء هذا وإحسانه اليه و يثيب هذا على عمله فانه ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به من بعده أو ولد صالح يدعوا له

(فصل) وأما من يأتي إلى قبر نبي أو صالح أو من يعتقد فيه أنه قبر نبي أو رجل صالح وليس كذلك ويسأله ويستجده فهذا على ثلاث درجات أحدها أن يسأله حاجته مثل أن

يسأله أن يزيل مرضه أو مرض دوابه أو يقضى دينه أو ينتقم له من عدوه أو يعافي نفسه وأهله ودوابه ونحو ذلك مما لا يقدر عليه إلا الله عز وجل فهذا شرك صحيح يجب أن يستتاب صاحبه فإن تاب ولا قتل وإن قال أنا أسأله لكونه أقرب إلى الله مني ليشفع لي في هذه الأمور لأنني أتوسل إلى الله به كما يتوسل إلى السلطان بخواصه واعوانه فهذا من أفعال المشركين والنصارى فانهم يزعمون أنهم يتخذون أحبارهم ورهبانهم شفعا يستشفعون بهم في مطالبهم وكذلك أخبر الله عن المشركين أنهم قالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى وقال سبحانه وتعالى (أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون) وقال تعالى (مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تذكرون) وقال تعالى (من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه) فيبين الفرق بينه وبين خالقه فإن من عادة الناس أن يستشفعوا إلى الكبير من كبارهم بمن يكرم عليه فيسأله ذلك الشفيع فيقضى حاجته إما رغبة وإما رهبة وإما حياء وإما مودة وإما غير ذلك والله سبحانه لا يشفع عنده أحد حتى يأذن هو للشافع فلا يفعل إلا ما شاء الله وشفاعة الشافع من أذنه فلا مكره له ولهذا قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث المتفق عليه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت ولكن ليغزم المسئلة فإن الله لا مكره له فيبين أن الرب سبحانه يفعل ما يشاء لا يكرهه أحد على ما اختاره كما قد يكره الشافع المشفوع إليه وكما يكره السائل إذا ألح عليه وإذا بالمسئلة فالرغبة تجب أن تكون إليه كما قال تعالى (فاذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب) والرهبة تكون من الله كما قال تعالى (وإياي فارهبون) وقال تعالى (فلا تخشوا الناس واخشون) وقد أمرنا أن نصلي على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الدعاء وجعل ذلك من أسباب اجابة دعائنا وقول كثير من الضلال هذا أقرب إلى الله مني وأنا بعيد من الله لا يمكنني أن أدعوه إلا بهذه الوسطة ونحو ذلك من أقوال المشركين فإن الله تعالى يقول (وإذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان) وقد روي أن الصحابة قالوا يا رسول الله ربنا قريب فنناجيه أم بعيد فنأديه قال الله هذه الآية وفي الصحيح أنهم كانوا في سفر وكانوا يرفعون أصواتهم بالتكبير فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا أيها الناس أربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون أصم ولا غافا بل تدعون سميما قريبا أقرب إليكم أوالى أحدكم من

عنق راحلته وقد أمر الله تعالى العباد كلهم بالصلاة له ومناجاته وأمر كلا منهم أن يقولوا
 اياك نعبد واياك نستعين وقد أخبر عن المشركين أنهم قالوا إنما نعبدهم ليقربونا الى الله
 زلفى ثم يقال لهذا المشرك أنت اذا دعوت فان كنت تظن انه أعلم بحالك واقدر على
 عطاء سؤالك أو ارحم بك فهذا جهل وضلال وكفر وان كنت تعلم أن الله أعلم واقدر
 وأرحم فلم عدلت عن سؤاله الى سؤال غيره الا تسمع الى ماخرجه البخارى وغيره
 عن جابر رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلمنا الاستخارة
 في الامور كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم أحدكم بامر فليركع ركعتين من
 غير الفريضة ثم ليقل اللهم انى استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك
 العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن هذا
 الامر خير لى في دينى ومعاشى وعاقبة امرى فاقدره لى ويسره لى ثم بارك لى فيه وان
 كنت تعلم أن هذا الامر شر لى في دينى ومعاشى وعاقبة امرى فاصرفه عنى واصرفنى
 عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم أرضنى به قال ويسمى حاجته فامر العبد أن يقول
 استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم وان كنت تعلم انه
 أقرب الى الله منك وأعلى درجة عند الله منك فهذا حق لكن كلمة حق أريد بها
 باطل فانه اذا كان أقرب منك وأعلى درجة منك فأنما معناه أن يثبته ويعطيه أكثر
 مما يعطيك ليس معناه انك اذا دعوته كان الله يقضى حاجتك أعظم مما يقضيها اذا
 دعوت أنت الله تعالى فانك إن كنت مستحقا للعقاب ورد الدعاء مثلاً لمسا فيه من
 العدوان فالذى والصالح لا يعين على ما يكرهه الله ولا يسعى فيما يبيغضه الله وان لم يكن
 كذلك فالله أولى بالرحمة والقبول وان قلت هذا اذا دعا الله أجاب دعاءه أعظم مما
 يحببه اذا دعوته فهذا هو القسم الثانى وهو أن لا تطلب منه الفعل ولا تدعوه ولكن
 تطلب أن يدعو لك كما تقول للذى أدع لى وكما كان الصحابة رضوان الله عليهم يطلبون
 من النبي صلى الله عليه وآله وسلم الدعاء فهذا مشروع فى الحى كما تقدم وأما الميت من
 الانبياء والصالحين وغيرهم فلم يشرع لنا أن نقول أدع لنا ولا اسئلك لنا ربك ولم يفعل
 هذا أحد من الصحابة والتابعين ولا أمر به أحد من الائمة ولا ورد فيه حديث بل
 الذى ثبت فى الصحيح أنهم لما أجذبوا زمن عمر رضى الله عنه استسقى بالعباس وقال
 اللهم إنا كنا اذا أجذبنا نتوسل اليك بنبينا فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا
 فيسقون ولم يجيئوا الى قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم قائلين يا رسول الله ادع الله لنا

واستسقى لنا ونحن نشتكى اليك مما أصابنا ونحو ذلك لم يفعل ذلك أحد من الصحابة قط بل هو بدعة ما أنزل الله بها من سلطان بل كانوا إذا جاؤا عند قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسلمون عليه فإذا أرادوا الدعاء لم يدعوا الله مستقبلي القبر الشريف بل ينحرفون ويستقبلون القبلة ويدعون الله وحده لا شريك له كما يدعونه في سائر البقاع وذلك أن في الموطأ وغيره عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وفي السنن عنه أنه قال لا اتخذوا قبري عيداً وصلوا على حيث ما كنتم فان صلاتكم تبلغني وفي الصحيح عنه أنه قال في مرضه الذي لم يقم منه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا قالت عائشة رضي الله عنها وعن أبيها ولولا ذلك لبرز قبره ولكن كره أن يتخذ مسجداً وفي صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال قبل أن يموت بخمس إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد إلا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني أنهاكم عن ذلك وفي سنن أبي داود عنه قال لعن الله زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج ولهذا قال علماءنا لا يجوز بناء المسجد على القبور وقالوا أنه لا يجوز أن ينذر لقبر ولا لآلئ مجاورين عند القبر شيئاً من الأشياء لامن درهم ولا من زيت ولا من شمع ولا من حيوان ولا غير ذلك كله نذر معصية وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه واختلف العلماء هل على الناظر كنفارة يمين على قولين ولهذا لم يقل أحد من أئمة السلف إن الصلاة عند القبور وفي مشاهد القبور مستحبة أو فيها فضيلة ولا أن الصلاة هناك والدعاء أفضل من الصلاة في غير تلك البقعة والدعاء بل اتفقوا كلهم على أن الصلاة في المساجد والبيوت أفضل من الصلاة عند القبور قبور الانبياء والصالحين سواء سميت مشاهد أو لم تسم وقد شرع الله ورسوله في المساجد دون المشاهد أشياء فقال تعالى (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها) ولم يقل المشاهد وقال تعالى (وأنتم عاكفون في المساجد) ولم يقل في المشاهد وقال تعالى (قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد) وقال تعالى (إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فسي أولئك أن يكونوا من المهتدين) وقال تعالى (ولم يمسجد الله فلا يدعوا مع الله أحداً) وقال صلى الله عليه وآله وسلم صلاة الرجل في المسجد تفضل على صلاته في بيته وسوقه

بخمسة وعشرين ضعفا وقال صلى الله عليه وآله وسلم من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا في الجنة وأما القبور فقد ورد نهيه صلى الله عليه وآله وسلم عن اتخاذها مساجد ولعن من يفعل ذلك وقد ذكره غير واحد من الصحابة والتابعين كما ذكره البخاري في صحيحه والطبراني وغيره في تفاسيرهم وذكره وثيمة وغيره في قصص الانبياء في قوله تعالى (وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا قالوا هذه أسماء قوم صالحين كانوا من قوم نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم طال عليهم الامد فاتخذوا تماثيلهم أصناما وكان العكوف على القبور والتمسح بها وتقبيلها والدعاء عندها وفيها ونحو ذلك هو أصل الشرك وعبادة الاوثان ولهذا قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد واتفق العلماء على أن من زار قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو قبر غيره من الانبياء والصالحين أو الصحابة وأهل البيت وغيرهم فإنه لا يتمسح به ولا يقبله بل ليس في الدنيا من الجمادات ما يشرع تقبيلها الا الحجر الاسود وقد ثبت في الصحيحين أن عمر رضي الله عنه قال والله اني لاعلم انك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقبلك ما قبلتك ولهذا لا يسن باتفاق الاثمة أن يقبل الرجل أو يستلم ركني البيت اللذين يليان الحجر ولا جدران البيت ولا مقام ابراهيم ولا صخرة بيت المقدس ولا قبر أحد من الانبياء والصالحين حتى تنازع الفقهاء في وضع اليد على منبر سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما كان موجودا فكرهه مالك وغيره لانه بدعة وذكر أن مالكا لما رأى عطاء فعل ذلك لم يأخذ عنه العلم ورخص فيه أحمد وغيره لأن ابن عمر رضي الله عنهما فعلاه وأما التمسح بقبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتقبيله فكلهم كره ذلك ونهى عنه وذلك لانهم علموا ما قصده النبي صلى الله عليه وآله وسلم من جسم مادة الشرك وتحقيق التوحيد واخلاص الدين لله رب العالمين وهذا ما يظهر به الفرق بين سؤال النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم والرجل الصالح في حياته وبين سؤاله بعد موته وفي مغيبه وذلك انه في حياته لا يعبد احد بحضوره فاذا كان الانبياء صلوات الله عليهم والصالحون أحياء لا يتركون أحدا يشرك بهم بحضورهم بل ينهونهم عن ذلك ويعاقبونهم عليه ولهذا قال المسيح عليه السلام ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن أعبدوا الله ربى وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شئ شهيد وقال رجل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ما شاء الله وشئت فقال أجباني الله ندا ما شاء الله وحده

وقال لا تقولوا ماشاء الله وشاء محمد ولكن قولوا ماشاء الله ثم شاء محمد ولما قالت الجويرية * وفينا رسول الله يعلم ما في غد * قال دعى هذا وقولي بالذي كنت تقولين وقال لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله ولما صفوا خلفه قياضا قال لا تعظموني كما تعظم الأعاجم بعضهم بضاً وقال أنس لم يكن شيء أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهته لذلك ولما سجد له معاذنهاه وقال انه لا يصلح السجود الا لله ولو كنت أمرا أحدا أن يسجد لاحد لامرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها ولما أتى على الزنادقة الذين غلوا فيه واعتقدوا فيه الالهية أمر بتحريقهم بالنار فهذا شأن أنبياء الله وأوليائه وإنما يقر على الغلو فيه وتعظيمه بغير حق من يريد علوا في الارض وفسادا كفرعون ونحوه ومشايخ الضلال الذين غرضهم الغلو في الارض والفساد والفتنة بالانبياء والصالحين واتخاذهم أربابا والاشراك بهم مما يحصل في مغيبهم وفي مماتهم كما اشرك بالمسيح وعزير فهذا مما بين الفرق بين سؤال النبي صلى الله عليه وسلم والصالح في حياته وحضوره وبين سؤاله في مماته ومغيبه ولم يكن أحدا من سلف الامة في عصر الصحابة ولا التابعين ولا التابعي يتخيرون الصلاة والدعاء عند قبور الانبياء ويسألونهم ولا يستغيثون بهم لافي مغيبهم ولا عند قبورهم وكذلك الكوف ومن أعظم الشرك ان يستغيث الرجل بميت أو غائب كما ذكره السائل ويستغيث به عند المصائب ياسيدي فلان كأنه يطلب منه ازالة ضره أو جلب نفعه وهذا حال النصارى في المسيح واما واحبارهم ورهبانهم ومعلوم أن خير الخلق وأكرمهم على الله نبياً محمد صلى الله عليه وآله وسلم واعلم الناس بقدره وحقه أصحابه ولم يكونوا يفعلون شيئا من ذلك لافي مغيبه ولا بعد مماته وهؤلاء المشركون يضمون الى الشرك الكذب فان الكذب مقرون بالشرك وقد قال تعالى (واجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور خفاء لله غير مشركين به) وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله مرتين أو ثلاثا وقال تعالى (ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين) وقال الخليل عليه السلام أياك آلهة دون الله تريدون فما ظنكم برب العالمين * فمن كذبهم ان أحدهم يقول عن شيخه ان المريد اذا كان بالمغرب وشيخه بالشرق وأنكشف غطاؤه رده عليه وان الشيخ أن لم يكن كذلك لم يكن شيخا وقد تغويهم الشياطين كما تغوى عباد الاصنام كما كان يجري في العرب في أصنامهم

ولعباد الكواكب وطلasmaها من الشرك والسحر كما يجري للتار والهند والسودان وغيرهم من أصناف المشركين من اغواء الشياطين ومخاطبتهم ونحو ذلك فكثير من هؤلاء قد يجري له نوع من ذلك لاسيما عند سماع المكاء والتصدية فان الشياطين قد تنزل عليهم وقد يصيب أحدهم كما يصيب المصروع من الارغاء والازباد والصياح المنكر ويكلمه بما لا يعقل هو والحاضرون وامثال ذلك مما يمكن وقوعه في هؤلاء الضالين * وأما القسم الثالث وهو ان يقول اللهم بجاه فلان عندك أو ببركة فلان أو بجرمة فلان عندك افعل بي كذا وكذا فهذا يفعله كثير من الناس لكن لم ينقل عن أحد من الصحابة والتابعين وسلف الامة أنهم كانوا يدعون بمثل هذا الدعاء ولم يبلغني عن أحد من العلماء في ذلك ما احكيه الامارات فتاوى الفقيه أبي محمد بن عبد السلام فانه أفتى انه لا يجوز لأحد أن يفعل ذلك الا للنبى صلى الله عليه وآله وسلم ان صح الحديث في النبى صلى الله عليه وآله وسلم ومعنى الاستفتاء قد روى النسائي والترمذي وغيرهما ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم علم بعض أصحابه أن يدعو فيقول اللهم انى أسألك وأتوسل اليك بنبيك نبى الرحمة يا محمد يا رسول الله انى أتوسل بك الى ربى في حاجتى ليقضها لى اللهم فشفعه في فان هذا الحديث قد استدل به طائفة على جواز التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم في حياته وبعد مماته قالوا وليس في التوسل دعاء الخلق ولا استغاثة بالخلق وانما هو دعاء واستغاثة به لكن فيه سؤال بجاهه كما في سنن ابن ماجة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم انه ذكر في دعاء الخارج للصلاة ان يقول اللهم انى أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاى هذا فانى لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك أسألك أن تنقذنى من النار وأن تغفرلى ذنوبى فانه لا يغفر الذنوب الا أنت قالوا ففي هذا الحديث انه سأل بحق السائلين عليه وبحق ممشاى الصلاة والله تعالى قد جعل على نفسه حقا قال الله تعالى (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) ونحو قوله (كان على ربك وعدا مسئولا) وفي الصحيح عن معاذ بن جبل ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال له يا معاذ أتدرى ما حق الله على العباد قال الله ورسوله اعلم قال حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا أتدرى ما حق العباد على الله اذا فعلوا ذلك فان حقهم عليه أن لا يعذبهم وقد جاء في غير حديث كان حقا على كذا وكذا كقوله من شرب الخمر لم تقبل له صلاة أربعين يوما فان تاب تاب الله عليه فان عاد فشرها في الثالثة أو الرابعة كان حقا على

الله أن يسقيه من طينة الجبال قيل وما طينة الجبال قال عصارة أهل النار وقالت طائفة ليس في هذا جواز التوسل به في مماته وبعد مغيبه بل انما فيه التوسل في حياته بحضوره كما في صحيح البخاري ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه استسقى بالعباس فقال اللهم انا كنا اذا أجبنا نتوسل اليك بنينا فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم نينا فاسقنا فيسقون وقد بين عمر بن الخطاب رضى الله عنه انهم كانوا يتوسلون به في حياته فيسقون وذلك التوسل به انهم كانوا يسألونه أن يدعو الله لهم فيدعوهم ويدعون معه فيتوسلون بشفاعته ودعائه كما في الصحيح عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رجلا دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان بجوار دار القضاء ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قائم يخطب فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قائما فقال يا رسول الله هلكت الاموال واتقطعت السبل فادع الله لنا أن يمسكها عنا قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يديه ثم قال اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الآكام والظراب وبطون الاودية ومنابت الشجر قال واقلعت نخر جنانم في الشمس ففي هذا الحديث انه قال ادع الله لنا أن يمسكها عنا وفي الصحيح ان عبد الله بن عمر قال اني لأذكر قول أبي طالب في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حيث يقول

وابيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للارامل

فهذا كان توسلهم به في الاستسقاء ونحوه ولما مات توسلوا بالعباس رضى الله عنه كما كانوا يتوسلون به ويستسقون وما كانوا يستسقون به بعد موته ولا في مغيبه ولا عند قبره ولا عند قبر غيره وكذلك معاوية بن أبي سفيان استسقى يزيد بن الاسود الجرشى وقال اللهم انا نستشفع اليك بخيارنا يا يزيد ارفع يديك الى الله فرفع يديه ودعا ودعوا فسقوا فلذلك قال العلماء يستحب أن يستسقى باهل الصلاح والخير فاذا كانوا من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان أحسن ولم يذكر أحد من العلماء انه يشرع التوسل والاستسقاء بالنبي والصلاح بعد موته ولا في مغيبه ولا استحبوا ذلك في الاستسقاء ولا في الانتصار ولا غير ذلك من الادعية والدعاء مخ العبادة والعبادة مبناهما على السنة والاتباع لا على الاهواء والابتداع وانما يعبد الله بما شرع لا يعبد بالاهواء والبدع قال تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) وقال تعالى (ادعوا ربكم تضرعا وخيفة انه لا يحب المعتدين) وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه سيكون في هذه الامة قوم يعتدون في الدعاء والظهور* وأما الرجل اذا أصابته نائبة

أَوْخاف شيئاً فاستغاث بشيخه يطلب تثبيت قلبه من ذلك الواقع فهذا من الشرك وهو من جنس دين النصاري فإن الله هو الذي يصيب بالرحمة ويكشف الضر قال تعالى (وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله) وقال تعالى (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده) وقال تعالى (قل أرأيتم أن أناكم عذاب الله أو أتتكم الساعة غير الله تدعون إن كنتم صادقين بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتسعون ما تنشركون) وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً) فين أن من يدعى من الملائكة والأنبياء وغيرهم لا يملكون كشف الضر عنهم ولا تحويلاً فإذا قال قائل أنا ادعو الشيخ ليكون شفيعاً لي فهو من جنس النصاري والاحبار والرهبان والمؤمن يرجو ربه ويخافه ويدعوه مخلصاً له الدين وحق شيخه أن يدعو له ويترحم عليه فإن أعظم الخلق قدراً هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه أعلم الناس بأمره وقدره وأطوع الناس له ولم يكن يأمر أحداً منهم عند الفزع والخوف أن يقول ياسيدي يا رسول الله ولم يكونوا يفعلون ذلك في حياته ولا بعد مماته بل كان يأمرهم بذكر الله ودعائه والصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وآله وسلم قال الله تعالى (الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم) وفي صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن هذه الكلمة قالها إبراهيم عليه السلام حين أُلقي في النار وقالها محمد صلى الله عليه وآله وسلم يعني وأصحابه حين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان يقول عند الكرب لا إله إلا الله العظيم الحليم لا إله إلا الله رب العرش الكريم لا إله إلا الله رب السموات والأرض ورب العرش العظيم وقد روى أنه علم نحو هذا الدعاء بعض أهل بيته وفي السنن أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا حزبه أمر قال يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث وروى أنه علم ابنته فاطمة أن تقول يا حي يا قيوم يا بديع السموات والأرض لا إله إلا أنت برحمتك أستغيث أصلح لي شأني كله ولا تكلني إلى نفسي طرفة عين ولا إلى أحد من خلقك وفي مسند الإمام أحمد وصحيح أبي حاتم البستي عن ابن مسعود رضي الله عنه عن

النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال ما أصاب عبدا قط هم ولا حزن فقال اللهم انى عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي وغمي ألا أذهب الله همه وغمه وأبدله مكانه فرحا قال يا رسول الله أفلا نتعلمهن قال ينبغي لمن سمعن أن يتعلمهن وقال لامته إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا حياته ولكن الله يخوف بهما عباده فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى الصلاة وذكر الله والاستغفار فامرهم عند الكسوف بالصلاة والدعاء والذكر والعق والصدقة ولم يامرهم أن يدعوا مخلوقا ولا ملكا ولا نبيا ولا غيره ومثل هذا كثير في سنته لم يشرع للمسلمين عند الخوف إلا ما أمر الله به من دعاء الله وذكره والاستغفار والصلاة والصدقة ونحو ذلك فكيف يعدل المؤمن بالله ورسوله عما شرع الله ورسوله إلى بدعة ما أنزل الله بهما من سلطان تضاهي دين المشركين والنجارى فإن زعم أحد أن حاجته قضيت بمثل ذلك وأنه مثل له شيخه ونحو ذلك فعباد الكواكب والاصنام ونحوهم من أهل الشرك يجرى لهم مثل هذا كما قد تواتر ذلك عن مضى من المشركين وعن المشركين في هذا الزمان فلو لا ذلك ما عبدت الاصنام ونحوها وقال الخليل عليه السلام (واجنبي وبنى أن نعبد الاصنام رب إنهن أضللن كثيرا من الناس) ويقال له أول ما ظهر الشرك في أرض مكة بعد إبراهيم الخليل من جهة عمرو بن لحي الخزاعي الذي رآه النبي صلى الله عليه وآله وسلم يجر أعماءه في النار وهو أول من سب السوائب وغير دين إبراهيم قالوا إنه ورد الشام فوجد فيها أصناما بالبلقاء يزعمون أنهم ينتفعون بها في جلب منافعهم ودفع مضارهم فنقلها إلى مكة وسن للعرب الشرك وعبادة الاصنام والامور التي حرمها الله ورسوله من الشرك والسحر والقتل والزنا وشهادة الزور وغير ذلك من المحرمات قديكون للنفس فيها حظ مما تعده منفعة أو دفع مضرة ولو لا ذلك ما أقدمت النفوس على المحرمات التي لا خير فيها بحال وإنما يوقع النفوس في المحرمات الجهل أو الحاجة فاما العالم بقبح الشيء والنهي عنه فكيف يفعله والذين يفعلون هذه الامور جميعها قد يكون عندهم جهل بما فيه من الفساد وقد تكون بهم حاجة اليها مثل الشهوة اليها وقد يكون فيها من الضرر أعظم مما فيها من اللذة ولا يعلمون ذلك لجهلهم أو تغلبهم أهواؤهم حتى يفعلوها والهوى غالبا يجعل صاحبه

كأنه لا يعلم من الحق شيئا فإن حبك للشيء يعمى ويصم ولهذا كان العالم يخشى الله
 وقال أبو العالية سألت أصحاب محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم عن قول الله عز وجل (إنما
 التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب) الآية وليس هذا موضع
 البسط لبيان ما في المنهيات من المفسدات الغالبة وما في المأمورات من المصالح الغالبة بل
 يكفي المؤمن أن يعلم أن ما أمر الله به فهو لمصلحة محضة أو غالبة وما نهى الله عنه فهو
 مفسدة محضة أو غالبة وإن الله لا يأمر العباد بما أمرهم به لحاجته اليهم ونهاهم عن ما فيه
 مفسادهم ولهذا وصف نبينا صلى الله عليه وآله وسلم بأنه يأمرهم بالمعروف وينهاهم
 عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث* وأما التمسح بالقبور أو تقبيلها
 وتمزيق الحد عليه فمنهى عنه باتفاق المسلمين ولو كان ذلك من قبور الأنبياء ولم يفعل هذا
 أحد من سلف الأمة وأئمتها بل هذا من الشرك قال الله تعالى (وقالوا لا تذرنا آلهتكم
 ولا تذرنا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا) وقد تقدم أن
 هؤلاء أسماء قوم صالحين كانوا من قوم نوح وأنهم عكفوا على قبورهم مدة ثم طال عليهم
 الهم فصوروا تماثيلهم لاسيما إذا اقترن بذلك دعاء الميت والاستغاثة به وقد تقدم ذكر
 ذلك وبيان ما فيه من الشرك وبيننا الفرق بين الزيارة البدعية التي تشبه أهلها بالنصارى
 وأما وضع الرأس عند الكبراء من الشيوخ وغيرهم أو تقبيل الأرض ونحو ذلك فإنه
 مما لا نزاع فيه بين الأئمة في النهي عنه بل مجرد الانحناء بالظهر لغير الله عز وجل منهى
 عنه ففي المسند وغيره أن معاذ بن جبل رضى الله عنه لما رجع من الشام سجد للأنبي
 صلى الله عليه وعلى آله وسلم فقال ما هذا يا معاذ فقال يا رسول الله رأيتهم في الشام يسجدون
 لساقتهم ويذكرون ذلك عن أنبيائهم فقال كذبوا يا معاذ لو كنت آمرا أحدا أن
 يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها يا معاذ أرايت أن
 مررت بقبرى أكنت ساجدا قال لا قال لا تفعل هذا أو كما قال رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم بل قد ثبت في الصحيح من حديث جابر أنه صلى الله عليه وآله وسلم
 صلى بإحبابه قاعدا من مرض كان به فجلسوا قياما فامرهم بالجلوس وقال لا تعظموني كما
 تعظم الأعاجم بعضهم بعضا وقال من سره أن يمثله الناس قياما فليتبوأ مقعده من
 النار فإذا كان قد نهاهم مع قعوده وإن كانوا قاموا في الصلاة حتى لا يتشبهوا بمن يقومون
 لعظمتهم وبين أن من سره القيام له كان من أهل النار فكيف بما فيه السجود له ومن
 وضع الرأس وتقبيل الأيدي وقد كان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه وهو خليفة

الله على الارض قد وكل أعوانا يمنعون الداخل من تقبيل الارض ويؤدبهم اذا قبل أحد الارض وبالجملة قال القيام والقعود والركوع والسجود حق للواحد المعبود خالق السموات والارض وما كان حقا خالصا لله لم يكن لغيره فيه نصيب مثل الحلف بغير الله عز وجل وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كان حالفا فليحلف بالله أوليصة متفق عليه وقال أيضا من حلف بغير الله فقد أشرك فالعبادة كلها لله وحده لا شريك له (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين خفاء وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ان الله يرضى لكم ثلاثا أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وان تعصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا وان تناصحوا من ولأه الله أمركم واخلاص الدين لله هو أضل العبادة ونيينا صلى الله عليه وعلى آله وسلم نهى عن الشرك دقة وجهه وحقيقه وكبيره حتى انه قد تواتر عنه أنه نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس ووقت غروبها بالفاظ متنوعة تارة يقول لا تحركوا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها وتارة ينهى عن الصلاة بعد طلوع الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس وتارة يذكر أن الشمس اذا طلعت طلعت بين قبرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار ونهى عن الصلاة في هذا الوقت لما فيه من مشابهة المشركين في كونهم يسجدون للشمس في هذا الوقت وان الشيطان يقارن الشمس حينئذ ليكون السجود له فكيف بما هو شرك وم مشابهة للمشركين وقد قال الله تعالى فيما أمر رسوله أن يخاطب به أهل الكتاب (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا أربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون) وذلك لما فيه من مشابهة أهل الكتاب من اتخاذهم بعضهم بعضا أربابا من دون الله ونحن منهيون عن مثل هذا ومن عدل عن هدى نبيه صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهدى أصحابه والتابعين لهم باحسان الى ما هو من جنس هدى النصارى فقد ترك ما أمر الله به ورسوله * وأما قول القائل انقضت حاجتي ببركة الله وبركتك فنكر من القول فانه لا يقارن بالله في مثل هذا غيره حتى أن قائلا قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ما شاء الله وشئت فقال اجعلتنى لله ندا بل ما شاء الله وحده وقال لأصحابه لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد وفي الحديث ان بعض المسلمين رأى قائلا يقول نعم القوم أتم لولا انكم تنددون أى تجعلون لله ندا يعنى تقولون ما شاء الله وشاء محمد فنهاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم

عن ذلك وفي الصحيح عن زيد بن خالد قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم صلاة الفجر بالحديبية في أثر سماء من الليل فقال أتدرون ماذا قال ربكم الليلة قلنا الله ورسوله أعلم قال أصبح من عبادي مؤمن بي كافر بالكوأكب ومؤمن بالكوأكب كافر بي فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوأكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوأكب والاسباب التي جعلها الله تعالى أسبابا لا تجعل مع الله شركاء وأنداداً وأعواناً وقول القائل ببركة الشيخ قد يعنى بها دعاءه وأسرع الدعاء اجابة دعاء غائب لغائب وقد يعنى بها بركة ما أمره به وعلمه من الخير وقد يعنى بها بركة معاونته له على الحق وموالاته في الدين ونحو ذلك وهذه كلها معان صحيحة وقد يعنى بها دعاء للميت والغائب إذ استقلال الشيخ بذلك التأثير أو فعله لما هو عاجز عنه أو غير قادر عليه أو غير قاصد له متابته أو مطاوعته على ذلك من البدع المنكرات من هذه المعاني الباطلة والذي لا ريب فيه ان العمل بطاعة الله تعالى ودعاء المؤمنين بعضهم لبعض ونحو ذلك هو نافع في الدنيا والآخرة وذلك بفضل الله ورحمته * وأما سؤال السائل عن القطب الغوث الفرد فهذا قد يقوله طوائف من الناس ويفسرونه بأمور باطلة في دين الاسلام مثل تفسير بعضهم أن الغوث هو الذي يكون مدداً للخلائق بواسطة في نصرهم ورزقهم حتى يقول أن مدد الملائكة وحيثان البحر بواسطة فهذا من جنس قول النصارى في المسيح عليه السلام والغالية في على رضى الله عنه وهذا كفر صريح يستتاب منه صاحبه فان تاب والا قتل فانه ليس من المخلوقات لملك ولا بشر يكون امداد الخلائق بواسطة ولهذا كان ما يقوله الفلاسفة في العشرة الذين يزعمون أنها الملائكة وما يقوله النصارى في المسيح ونحو ذلك كفراً باتفاق المسلمين وكذلك أعنى بالغوث ما يقوله بعضهم من ان في الارض ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً يسمونهم النجباء فينتقى منهم سبعون هم النقباء ومنهم أربعون هم الابدال ومنهم سبعة هم الاقطاب ومنهم أربعة هم الاوتاد ومنهم واحد وهو الغوث وانه مقيم بمكة وان اهل الارض اذا نابهم نأبته في رزقهم ونصرهم فزعوا الى الثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً وأولئك يفرعون الى السبعين والسبعون الى الأربعين الأربعون الى السبعة والسبعة الى الاربعة والاربعة الى الواحد وبعضهم قد يزيد في هذا وينقص في الاسداد والاسماء والمراتب فان لهم فيها مقالات متعددة حتى يقول بعضهم أنه ينزل من السماء على الكعبة ورقة خضراء باسم غوث الوقت واسم خضره

على قول من يقول منهم ان الحضرة هو مرتبة وان لكل زمان خضره فان لهم في ذلك قولين وهذا كله باطل لا أصل له في كتاب الله ولا سنة رسوله ولا قاله أحد من سلف الامة ولا ائمتها ولا من المشايخ الكبار المتقدمين الذين يصلحون للاقتداء بهم ومعلوم أن سيدنا رسول رب العالمين وأبا بكر وعمر وعثمان وعلياً رضي الله عنهم كانوا خير الخلق في زمنهم وكانوا بالمدينة ولم يكرنوا بمكة وقد روى بعضهم حديثاً في هلال غلام المغيرة ابن شعبة وأنه أحد السبعة والحديث باطل باتفاق أهل المعرفة وان كان قد روى بعض هذه الاحاديث أبو نعيم في حلية الاولياء والشيخ أبو عبد الرحمن السلمي في بعض مصنفاته فلا تغتر بذلك فان فيه الصحيح والحسن والضعيف والموضوع والمكذوب الذي لا خلاف بين العلماء في أنه كذب موضوع وتارة يرويه على عادة بعض أهل الحديث الذين يروون ما سمعوا ولا يميزون بين صحيحه وباطله وكان أهل الحديث لا يروون مثل هذه الاحاديث لما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم انه قال من حدث عني بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين وبالجملة فقد علم المسلمون كلهم ان ما ينزل بالمسلمين من النوازل في الرغبة والرغبة مثل دعائهم عند الاستسقاء لنزول الرزق ودعائهم عند الكسوف والاعتداد لرفع البلاء وامثال ذلك انما يدعون في ذلك الله وحده لا شريك له لا يشركون به شيئاً لم يكن للمسلمين قط أن يرجعوا بجوانحهم الى غير الله عز وجل بلا واسطة فيجيبهم فتراهم بعد التوحيد والاسلام لا يخيب دعاؤهم الا بهذه الواسطة التي ما أنزل الله بها من سلطان قال تعالى (واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضره) وقال تعالى (واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا إياه) وقال تعالى (قل أرايتم إن آتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه إن شاء وتنسون ما كنتم كنتم) وقال (ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك فاخذناهم بالأساء والضراء لعلمهم يتضرعون) فلو لا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعملون) والنبي صلى الله عليه وآله وسلم استسقى لاصحابه بصلاة وبغير صلاة وصلى بهم للاستسقاء وصلاة الكسوف وكان يقنت في صلاته فيستنصر على المشركين وكذلك خلفاؤه الراشدون بعده وكذلك أئمة الدين ومشايخ المسلمين وما زالوا على هذه الطريقة ولهذا يقال ثلاثة أشياء ما لها من أصل باب التصيرية ومنتظر الرافضة وغوث الجهال فان

النصيرية تدعى في الباب الذي لهم ما هو من هذا الجنس انه الذي يقيم العالم فذاك شخصه موجود ولكن دعوى النصيرية فيه باطلة وأما محمد بن الحسن المنتظر والغوث المقيم بمكة ونحو هذا فانه باطل ليس له وجود وكذلك ما يزعمه بعضهم من ان القطب الغوث الجامع بمد أولياء الله ويعرفهم كلهم ونحو هذا فهذا باطل فابو بكر وعمر رضي الله عنهما لم يكونا يعرفان جميع أولياء الله ولا يدانهم فكيف هؤلاء الضالين المغترين الكذابين ورسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم سيد ولد آدم إنما عرف الذين لم يكن رأيهم من أمته بسماء الوضوء وهو الغرة والتحجيل ومن هؤلاء من أولياء الله ما لا يحصيه الا الله عز وجل وأنبياء الله الذين هو امامهم وخطيبهم لم يكن يعرف أكثرهم بل قال الله تعالى (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) وموسى لم يكن يعرف الخضر والخضر لم يكن يعرف موسى بل لما سلم عليه موسى قال له الخضر وأنى بارضك السلام فقال له أنا موسى قال موسى بنى اسرائيل قال نعم وقد كان بلغه اسمه وخبره ولم يكن يعرف عينه ومن قال انه نقيب الاولياء أو انه يعلمهم كلهم فقد قال الباطل والصواب الذي عليه المحققون انه ميت وانه لم يدرك الاسلام ولو كان موجودا في زمن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم لوجب عليه أن يؤمن به ويجاهد معه كما أوجب الله ذلك عليه وعلى غيره ولكان يكون في مكة والمدينة ولكان يكون حضوره مع الصحابة للجهاد معهم وإعانتهم على الدين أولى به من حضوره عند قوم كفار ليرقع لهم سفينتهم ولم يكن محتفيا عن خير أمة أخرجت للناس وهو قد كان بين المشركين ولم يحتجب عنهم ثم ليس للمسلمين به وامثاله حاجة لافي دينهم ولا في دنياهم فان دينهم أخذوه عن الرسول النبي الأمي صلى الله عليه وعلى آله وسلم الذي علمهم الكتاب والحكمة وقال لهم نبينهم لو كان موسى حيا ثم أتبعتموه وتركتموني لضللتكم وعيسى بن مريم عليه السلام اذا نزل من السماء إنما يحكم فيهم بكتاب ربهم وسنة نبينهم فأى حاجة لهم مع هذا الى الخضر وغيره والنبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قد أخبرهم بنزول عيسى من السماء وحضوره مع المسلمين وقال كيف تهلك أمة أنا أولها وعيسى في آخرها فاذا كان النبيان الكريمان اللذان هما مع ابراهيم وموسى ونوح أفضل الرسل ومحمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم سيد ولد آدم ولم يحتجبوا عن هذه الامة لاعوامهم ولا خواصهم فكيف يحتجب عنهم من ليس مثلهم واذا كان الخضر حيا دائما فكيف لم يذكر النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ذلك قط ولا أخبر به أمته ولا خلفاؤه الراشدون * وقول القائل إنه نقيب

الاولياء فيقال له من ولاء النقابة وأفضل الاولياء أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم وليس فيهم الخضر وغاية ما يحكي في هذا الباب من الحكايات بعضها كذب وبعضها مبني على ظن رجال مثل شخص رأى رجلاً ظن أنه الخضر وقال أنه الخضر كما ان الرافضة ترى شخصاً تظن أنه الامام المنتظر المصوم أو تدعي ذلك وروى الامام أحمد بن حنبل أنه قال وقد ذكر له الخضر من أحلك على غائب فما أنصفك وما ألقى هذا على السنة الناس الا الشيطان وقد بسطنا الكلام على هذا في غير هذا الموضع واما ان قصد القائل بقوله القطب الغوث الفرد الجامع أنه رجل يكون أفضل أهل زمانه فهذا ممكن لكن من الممكن أن يكون في الزمان متساويان في الفضل وثلاثة وأربعة وقد تكون جماعة بعضهم أفضل من بعض من وجه وتلك الوجوه اما متقاربة واما متساوية ثم اذا كان في الزمان رجل هو أفضل أهل الزمان فتسميته بالقطب الغوث الجامع بدعة ما أنزل الله بها من سلطان ولا تكلم بهذا أحد من سلف الامة وأئمتها وما زال السلف يظنون في بعض الناس أنه أفضل أو من أفضل أهل زمانه ولا يطلقون عليه هذه الاسماء التي ما أنزل الله بها من سلطان لاسيما ان من المتحليين بهذا الاسم من يدعي ان هؤلاء الاقطاب هو الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما ثم يتسلسل الامر الى مادونه الى بعض مشايخ المتأخرين وهذا لا يصح لاعلى مذهب أهل السنة ولا على مذهب الرافضة فاين أبو بكر وعمر وعثمان وعلي والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والحسن عند وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان قد قارب سن التمييز والاحتلام وقد حكى عن بعض الاكابر من الشيوخ المتحليين لهذا ان القطب الفرد الجامع ينطبق علمه على علم الله تعالى وقدرته على قدرة الله تعالى فيعلم ما يعلمه الله ويقدر على ما يقدر عليه الله وزعم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان كذلك وان هذا انتقل عنه الى الحسن وتسلسل الى شيخه فينت أن هذا كفر صريح وجهل قبيح وان دعوى هذا في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كفر دعو ماسواه وقد قال الله تعالى (قل لأقول لكم عندي خزانة الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إني ملك) وقال تعالى (قل لأملك نفسي نفعا ولاضرا الا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء الآية) وقال تعالى (يقولون لو كان لنا من الامر شيء ماقتلنا ههنا الآية) وقال تعالى (يقولون هل لنا من الامر من شيء قل إن الامر كله لله) وقال تعالى (ليقطع طرفا من الذين كفروا أويكبهم فنبقلوهم خائين ليس لك من الامر شيء أويحب عليهم أويعدبهم فانهم ظالمون)

وقال تعالى (انك لاتهدي من أحيت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) والله سبحانه وتعالى أمرنا ان نطيع رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فقال (من يطع الرسول فقد أطاع الله) وأمرنا أن نتبعه فقال تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبك الله وأمرنا أن نعززه ونوقره وننصره وجعل له من الحقوق ماينه في كتابه وسنة رسوله حتى أوجب علينا أن يكون أحب الناس إلينا من أنفسنا وأهلينا فقال تعالى (النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم) وقال تعالى (قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره) وقال صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسى بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين وقال له عمر رضى الله عنه يا رسول الله لانت أحب الى من كل شئ الا من نفسى فقال لا يا عمر حتى أكون أحب إليك من نفسك قال فلانت أحب الى من نفسى قال الآن يا عمر وقال ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ومن كان يحب المرء لا يحبه الا الله ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلتقى في النار وقد بين في كتابه حقوقه التى لاتصلح الا له وحقوق رسوله وحقوق المؤمنين بعضهم على بعض كما بسطنا الكلام على ذلك في غير هذا الموضع وذلك مثل قوله تعالى (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فالولئك هم الفائزون) فالطاعة لله والرسول والخشية والتقوى لله وحده وقال تعالى (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا الى الله راغبون) فالإتباء لله والرسول والرغبة لله وحده وقال تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) لأن الحلال ما أحله الله ورسوله والحرام ما حرمه الله ورسوله وأما التحسب فهو لله وحده كما قال (وقالوا حسبنا الله) ولم يقل حسبنا الله ورسوله وقال تعالى (يا أيها النبى حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) أى يكفيك الله ويكفى من اتبعك من المؤمنين وهذا هو الصواب المقطوع به في هذه الآية ولهذا كانت كلمة ابراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام حسبنا الله ونعم الوكيل والله سبحانه وتعالى أعلم واحكم وصلى الله على خير خلقه سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

اعلان

فهرس مطبوعات (المكتبة الحلييه) لاصحابها أحمد ناجي الجمالي ومحمد أمين الخانجي وأخيه
(تحت عنوان) محمد أمين الخانجي وشركاه بشارع الحلوجي بمصر

(مؤلفات الامام الفزالي)

الاقتصاد في الاعتقاد

فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة

محك النظر النظر في المنطق

القسطاس المستقيم في الرد على الباطنية

الحكمة في مخلوقات الله عز وجل

فاتحة العلوم

منهاج العابدين

المقصد الاسنى شرح أسماء الله الحسنى

(مؤلفات ابن تيميه)

جواب أهل العلم والايمان في تفاضل آى القرآن

تفسير سورة الاخلاص

مجموع تسع رسائل

الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان

(مؤلفات ابن القيم الجوزيه)

الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي

اعلام الموقعين عن رب العالمين

هداية الحيارى من اليهود والنصارى

شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل

مفتاح دار السعادة ومنشور ألوية العلم والاراده

(مؤلفات نخر الدين الرازى)

التفسير الكبير وبهامشه تفسير أبى السعود طبع المطبعة العامره

محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين ومعه شرح الطوسي عليه وبهامشه كتاب معالم أصول الدين للرازي
لوامع اليينات شرح أسماء الله تعالى والصفات
(كتب أدبيه)

ديوان زهير بن أبي سلمى المزني مع شرحه للأعلم النحوي الشنتمري
الصناعتين (النثر والنظم) لأبي هلال العسكري
فقه اللغة وشرح العربية للإمام الثعالبي
المفصل للعلامة الزمخشري مع كتاب المفضل شرح شواهد المفضل للسيد محمد بدر
الدين النعساني

شرح شواهد مغني اللبيب للعلامة جلال الدين السيوطي مع تراجم شعرائه
ديوان القاضي أبي بكر الأراجاني طبع بيروت
مختار الصحاح صغير طبع الاستانة
كشف الظنون عن أسماء الكتب والفنون طبع الاستانة
الشعر والشعراء لابن قتيبة أو طبقات الشعراء
لطائف اللغة طبع الاستانة
المخلد لصاحب الكشكول مع أسرار البلاغة له
تفريخ المهج بتلويح الفرغ الجامع لثلاث كتب
الأنحاف بحب الأشراف للشبراوي
مفتاح العلوم للإمام السكاكي وبهامشه إتمام الدراية لقراء التقاية للسيوطي
تاريخ الأزهر لمصطفى بك بيرم
أدب الدنيا والدين للماوردي

(علوم شتى)

الفصل في الملل والأهواء والنحل للإمام المجتهد المطلق أبي محمد علي بن حزم الظاهري
وبهامشه الملل والنحل لأبي الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني
الآلآي المصنوعة في الأحاديث الموضوعه للجلال السيوطي
ما بعد الطبعه لابن رشد
فصل المقال فيما بين الحكمة والشريعة من الاتصال له

المنهل العذب لكل وارد في بيان فضل عمارة المساجد للاستاذ الشيخ حسن السقا
 شرحي الشرائع لملاي القاري والشيخ عبد الرؤف المناوي
 الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض
 الاشارة والايجاز الى ما وقع في القرآن من أنواع المجاز لعز الدين بن عبد السلام
 منظومة الكواكب في أصول فقه الحنفية

كشف الاسرار شرح أصول البزدوي لعبد العزيز البخاري
 تأسيس النظر في اختلاف الفقهاء للامام الديبوسي

أفضل الصلوات على سيد السادات للشيخ يوسف النبهاني

شجرة الكون للشيخ الأكبر طبع الاستانة

نثر الدراري على الفناري منطق طبع الاستانة

متن الشمسية في فن المنطق

شرح سعد الدين التفتازاني على الشمسية

الفارق بين المخلوق والخالق لعبد الرحمن بك الباجوجي وبهامشه كتاب الاجوبة
 الفاخرة عن الاسئلة الفاخرة للقرافي وهداية الحيارى من اليهود والنصارى لابن
 القيم

الدور النضيد من مجموعة الحفيد لشيخ الاسلام الهروي حفيد السعد

رشحات الاقلام شرح كفاية القلام للنايلسي

مراتب المدلسين للحافظ ابن حجر ومعه النسخ والمنسوخ من الحديث للحافظ بن الجوزي

تفسير ابن جرير الطبري وبهامشه تفسير النيسابوري

تفسير الخازن وبهامشه تفسير الشيخ الأكبر طبع الاستانة

القول الحق لبعض أفاضل علماء الروسيين

النصيحة العامة للبرزنجي

مجموع المتون طبع الاستانة

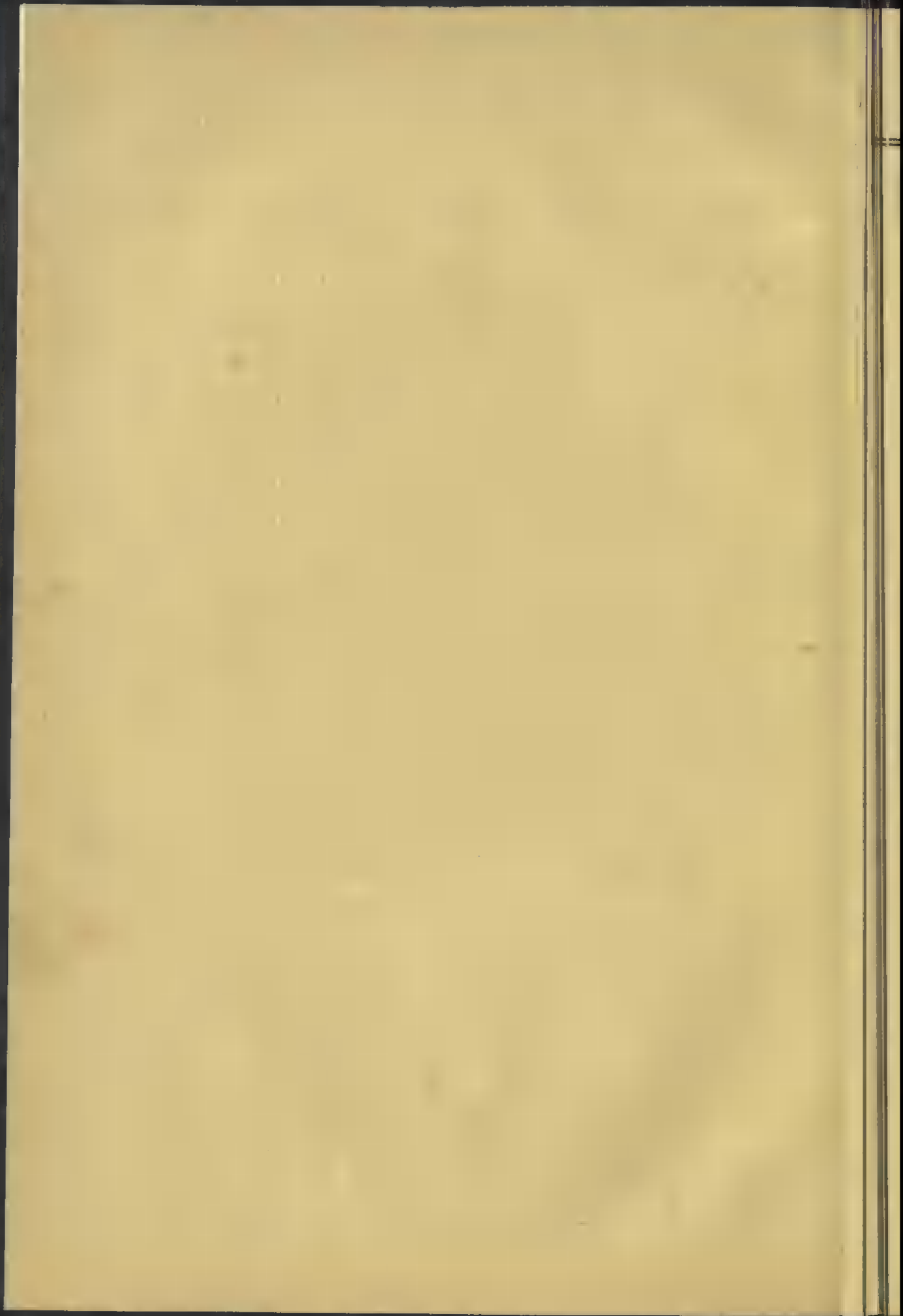
شرح أسماء أهل بدر واحد معرب

شرح مطالع الارموي لتطبع الدين الرازي طبع الاستانة

المبادئ المنطقية للقيومي

الاجوبة المكية عن الاسئلة الحجازية للسيد مكي افندي ابن عزوز

- الموعظة الحسنة للزبيدي
 عقد الجواهر الثمين في أربعين حديثاً من أحاديث سيد المرسلين للمجلوني
 قصة المولد النبوي للبرزنجي
 الشمائل النبوية للترمذي
 طلبة الطلبة في لغة الفقهاء
 الاشياء والنظائر الفقهية لابن نجيم المصري
 مناقب الامام الاعظم للكردي مع مناقبه للسرخسي
 الخصائص الكبرى للسيوطي
 مفتاح كنوز القرآن
 المخزون في تسلية المخزون
 ثمرات الحياة
 في علم الهيئة الاجتماعية
 في المحاضرات
 أعلام النبوة للامام الماوردي
 دلائل النبوة لابي نعيم صاحب الحلية
 حاشية العطار على جمع الجوامع مع تقارير فضيلة الشيخ الشريفي



﴿ فهرس ما تضمنه هذا المجموع من الرسائل ﴾

الرسالة (الاولى) العبودية	١
• (الثانية) الوسطة بين الخلق والحق	٤٥
• (الثالثة) رفع الملام عن الائمة الاعلام	٥٥
• (الرابعة) تنوع العبادات	٨٤
• (الخامسة) الرد على النصيرية	٩٤
• (السادسة) زيارة القبور والاستجداء بالقبور	١٠٣
• (السابعة) معارج الوصول الى أن فروع الدين وأصوله مما بينه الرسول (*)	٢
• (الثامنة) المظالم المشتركة	٢٥
• (التاسعة) الحسبة في الاسلام	٣٥
(*) بعد أن تم لنا طبع هذه الرسائل الثلاث في مجموع مستقل وغب الينا الكثير من زبائننا أن نضمه الى المجموع الاول لينتظم سلكهما في عقد واحد	

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARY

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



00500638

